

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِمَشْكُوتَةِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۶

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محفوظ لاروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ
مولا محمد رفیق 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۶

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۶

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۲ھ مطابق ۲۰۱۱ء

صفحات..... ۵۸۶

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۳۵۲۰۶

فهرست
الرفيق الفصيح
لمشكوة المصابيح
جلد ششم

اجمالي فهرست

الرفيق الفصيح لمشكوة المصابيح

جلد ششم

نمبر شمار	مضامين	رقم الحديث	نمبر صفحه
١	باب الاذان	٢٠٢٣/٥٩٠	٣٣
٢	باب فضل الاذان واجابة المؤذن	٢٢٨٣/٢٠٣	٤٣
٣	باب فيه فصلان	٢٣٤٣/٢٢٩	١٣٥
٤	باب المساجد ومواضع الصلوة	٢٩٤٣/٢٣٨	١٦١
٥	باب الستر	٤١٥٣/٢٩٨	٢٩٩
٦	باب السترة	٤٣٣٣/٤١٢	٣٣٩
٧	باب صفة الصلوة	٤٥٥٣/٤٣٢	٣٤٤
٨	باب ما يقرأ بعد التكبير	٤٦٣٣/٤٥٢	٣٦١
٩	باب القراءة في الصلوة	٨٠٤٣/٤٦٥	٣٩٥

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	باب الاذان	
	﴿اذان کلیان﴾	
۳۳ اذان سے متعلق مباحثہ	۱
۳۵ اذان و اقامت کی شرعی حیثیت	۲
	(الفصل الاول)	
۳۶ حدیث نمبر ﴿۵۹۰﴾ اذان کی مشروعیت	۳
۳۸ خواب حجت شرعیہ نہیں	۴
۳۹ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے خواب کی وجہ	۵
۳۹ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مؤذن کیوں مقرر کیا گیا؟	۶
۴۱ مسئلہ اولیٰ ترجیح کی وضاحت مع اختلاف ائمہ	۷
۴۲ مسئلہ ثانیہ ترجیح کی وضاحت مع اختلاف ائمہ	۸
۴۵ دونوں مسئلوں کا خلاصہ	۹
۴۶ مسئلہ ثالثہ: بعد و کلمات اقامت کی وضاحت مع اختلاف ائمہ	۱۰

الرفیق الفصیح..... ۶

۶

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۷	تنبیہ.....	۱۱
۴۸	حدیث نمبر ﴿۵۹۱﴾ اذان میں ترجیح کا تذکرہ.....	۱۲
	(الفصل الثانی)	
۵۰	حدیث نمبر ﴿۵۹۲﴾ اذان و اقامت کے کلمات کی تعداد.....	۱۳
۵۲	حدیث نمبر ﴿۵۹۳﴾ اقامت میں سترہ کلمات ہیں.....	۱۴
۵۴	حدیث نمبر ﴿۵۹۴﴾ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کو تعلیم اذان.....	۱۵
۵۶	حدیث نمبر ﴿۵۹۵﴾ مسئلہ تقویب کی وضاحت.....	۱۶
۵۸	حدیث نمبر ﴿۵۹۶﴾ اذان ٹھہر ٹھہر کر دینا چاہئے.....	۱۷
۶۱	تعارض مع دفع تعارض.....	۱۸
۶۲	حدیث نمبر ﴿۵۹۷﴾ اقامت مؤذن کہے.....	۱۹
۶۳	اقامت میں انز کا اختتام.....	۲۰
	(الفصل الثالث)	
۶۴	حدیث نمبر ﴿۵۹۸﴾ اذان شروع ہونے سے پہلے کا مشورہ.....	۲۱
۶۶	حدیث نمبر ﴿۵۹۹﴾ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا اذان سے متعلق خواب.....	۲۲
۶۸	فائدہ.....	۲۳
۶۸	حدیث نمبر ﴿۶۰۰﴾ ہوئے ہوئے شخص کو نماز کے لئے جگایا.....	۲۴
۶۹	تنبیہ.....	۲۵
۶۹	حدیث نمبر ﴿۶۰۱﴾ فجر کی اذان میں ”الصلوة خیر من النوم“ کہنا..	۲۶
۷۱	حدیث نمبر ﴿۶۰۲﴾ اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں دینا.....	۲۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب فضل الاذان واجابة المؤذن	
	﴿اذان اور مؤذن کے جواب دینے کی فضیلت﴾	۷۳
۳۸	فضائل اذان کی بنیادیں	۷۴
۳۹	اذان کے جواب کی حکمت	۷۵
	(الفصل الاول)	
۳۰	حدیث نمبر ﴿۶۰۳﴾ مؤذن کی فضیلت	۷۵
۳۱	حدیث نمبر ﴿۶۰۴﴾ اذان سے شیطان کا بھاگنا	۷۷
۳۲	اشکال مع جواب	۷۹
۳۳	حدیث نمبر ﴿۶۰۵﴾ اذان دینے والے کے لئے گواہی دینا	۸۰
۳۴	حدیث نمبر ﴿۶۰۶﴾ اذان کا جواب دینا	۸۲
۳۵	حدیث نمبر ﴿۶۰۷﴾ اذان کے جواب کی فضیلت	۸۲
۳۶	حدیث نمبر ﴿۶۰۸﴾ اذان کے بعد کی دعاء	۸۸
۳۷	سوال و جواب	۹۰
۳۸	حدیث نمبر ﴿۶۰۹﴾ اذان! ایمان کی علامت ہے	۹۱
۳۹	حدیث نمبر ﴿۶۱۰﴾ گناہوں کی بخشش کا ذریعہ	۹۲
۴۰	حدیث نمبر ﴿۶۱۱﴾ اذان و قیامت کے درمیان نوافل	۹۳
۴۱	مغرب کی اذان کے بعد نماز ہے یا نہیں؟	۹۴
	(الفصل الثانی)	
۴۲	حدیث نمبر ﴿۶۱۲﴾ امام ضامن ہے	۹۷
۴۳	”الامام ضامن“ سے نکلنے والے چار اہم مسائل	۱۰۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۰۰	مسئلہ اولیٰ: قراءت خلف الامام.....	۴۴
۱۰۱	مسئلہ ثانیہ: اقتداء المفترض خلف المتنفل.....	۴۵
۱۰۲	مسئلہ ثالثہ: اقتداء المفترض بمفترض آخر.....	۴۶
۱۰۶	مسئلہ رابعہ: امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کا فساد ہے.....	۴۷
۱۰۷	حدیث نمبر ﴿۶۱۳﴾: اذان دینے کی فضیلت.....	۴۸
۱۰۸	حدیث نمبر ﴿۶۱۴﴾: تنہا شخص کا اذان دے کر نماز پڑھنا.....	۴۹
۱۱۰	حدیث نمبر ﴿۶۱۵﴾: مؤذن اور امام کی عظمت.....	۵۰
۱۱۶	سوال و جواب.....	۵۱
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۶۱۶﴾: مؤذن کے حق میں تمام مخلوقات کا گواہی دینا.....	۵۲
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۶۱۷﴾: امام کے لئے مقتدیوں کی رعایت.....	۵۳
۱۱۷	اشکال مع جواب.....	۵۴
۱۱۹	اجرت علی الطاعة کا مسئلہ.....	۵۵
۱۱۹	حدیث نمبر ﴿۶۱۸﴾: اذان کے وقت دعاء کا قبول ہونا.....	۵۶
۱۲۰	اعتراض مع جواب.....	۵۷
۱۲۱	حدیث نمبر ﴿۶۱۹﴾: کلمات تکبیر کا جواب دینا.....	۵۸
۱۲۲	سوال و جواب.....	۵۹
۱۲۲	حدیث نمبر ﴿۶۲۰﴾: اذان و تکبیر کے درمیان کی جانبی و خارجہ میں ہوتی.....	۶۰
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۶۲۱﴾: ایضاً.....	۶۱
۱۲۵	حدیث نمبر ﴿۶۲۲﴾: اذان کے جواب دینے والے کا ثواب.....	۶۲
۱۲۷	اشکال مع جواب.....	۶۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۲۷	سوال و جواب	۶۴
	(الفصل الثالث)	
۱۲۸	حدیث نمبر ﴿۶۲۳﴾ شیطان کلمات اذان سے ڈرتا ہے.....	۶۵
۱۲۹	حدیث نمبر ﴿۶۲۴﴾ جہلّیین کے جواب میں الاحول الخ کہنا.....	۶۶
۱۳۰	حدیث نمبر ﴿۶۲۵﴾ کلمات اذان کہنے والا جنت کا مستحق ہے.....	۶۷
۱۳۱	حدیث نمبر ﴿۶۲۶﴾ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اذان کا جواب دیتے تھے....	۶۸
۱۳۲	تعارض مع جواب	۶۹
۱۳۲	حدیث نمبر ﴿۶۲۷﴾ اذان و اقامت کا ثواب.....	۷۰
۱۳۳	حدیث نمبر ﴿۶۲۸﴾ اذان مغرب کے وقت دعاء.....	۷۱
	باب فیہ فصلان	
	(الفصل الاول)	
۱۳۵	حدیث نمبر ﴿۶۲۹﴾ طلوع فجر کے بعد اذان فجر ہوگی.....	۷۲
۱۳۷	قبل از وقت اذان کا مسئلہ.....	۷۳
۱۳۸	حدیث نمبر ﴿۶۳۰﴾ بدال کی اذان سن کر سحری سے نہ رکو.....	۷۴
۱۳۹	حدیث نمبر ﴿۶۳۱﴾ سفر میں اذان کا حکم.....	۷۵
۱۴۰	حدیث نمبر ﴿۶۳۲﴾ حضور اقدس ﷺ کی طرح نماز پڑھنا چاہئے.....	۷۶
۱۴۱	حدیث نمبر ﴿۶۳۳﴾ قضاء نماز کے لئے اذان.....	۷۷
۱۴۵	حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جائے قیام پر نماز کیوں نہیں پڑھی.....	۷۸
۱۴۵	قضاء نماز کے لئے اذان ہے یا نہیں؟.....	۷۹
۱۴۶	اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے کا مسئلہ.....	۸۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۳۶	شکایں مع جواب	۹۱
۱۴۷	حدیث نمبر ۱۳۳۳ ﴿مقتدی کب ہڑے ہوں﴾	۹۲
۱۴۹	مقتدی کب ہڑے ہوں	۹۳
۱۵۰	حدیث نمبر ۱۳۵۵ ﴿نماز میں دوڑتے ہوئے شامل نہ ہو﴾	۹۴
۱۵۲	۳۰ سو جواب	۹۵
	(الفصل الثالث)	
۵۳	حدیث نمبر ۱۳۱۵ ﴿گنوت شدہ نماز کی قضاء﴾	۹۶
۱۵۲	تعارض مع جواب	۹۷
۱۵۷	حدیث نمبر ۱۳۷۷ ﴿موقوف مسکنوں کے نماز روزہ کا فہمہ﴾	۹۸
	باب المساجد ومواضع الصلوة	
۱۶۰	﴿مساجد اور نماز کی جگہوں کا بیان﴾	
۱۶۱	مساجد کی فضیلت	۹۹
۱۶۶	مساجد سے متعلق چند مسائل	۱۰۰
	(الفصل الاول)	
۱۶۳	حدیث نمبر ۱۳۸۸ ﴿خانہ کعبہ مسکنوں کا قبہ ہے﴾	۹۱
۱۶۴	تعارض مع فتح تعارض	۹۲
۱۶۵	بیت اللہ کے نماز پڑھنے کا مسد	۹۳
۱۶۶	خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا	۹۴
۱۶۷	حدیث نمبر ۱۳۹۹ ﴿خانہ کعبہ کے اندر آنحضرت ﷺ کا نماز پڑھنا﴾	۹۵
۱۶۹	حدیث نمبر ۱۴۰۰ ﴿مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت﴾	۹۶

الرفیق الفصیح ۶

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۷۰	تعارض مع دفع تعارض	۹۷
۱۷۱	حدیث نمبر ۶۳۱: تین مسجدوں کے علاوہ سفر کی ممانعت	۹۸
۱۷۲	روضہ قدس: یہ صلوٰۃ میں رکعتوں کے لئے سفر	۹۹
۱۷۳	روضہ قدس: یہ صلوٰۃ میں رکعتوں کے لئے ضروری	۱۰۰
۱۷۴	ضروری کی فضیلت	۱۰۱
۱۷۵	ترک زیارت پر ہتھ	۱۰۲
۱۷۶	روضہ قدس: یہ صلوٰۃ میں رکعتوں کی زیارت کا حکم	۱۰۳
۱۷۷	جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک	۱۰۴
۱۷۸	سفر پر سے زیارت قبول	۱۰۵
۱۷۹	مددِ ربانی بکیرِ رحمتہ اللہ علیہ کی رے	۱۰۶
۱۸۰	شیخ زین الدین عقی رحمہ اللہ تعالیٰ کی رے	۱۰۷
۱۸۱	حجتہ سالہ ما سفر ن رحمتہ اللہ علیہ کی رے	۱۰۸
۱۸۲	حدیث نمبر ۶۳۲: جنت کا دریچہ	۱۰۹
۱۸۳	حدیث نمبر ۶۳۳: مسجد قبلہ کی فضیلت	۱۱۰
۱۸۴	حدیث نمبر ۶۳۴: اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ و ناپسندیدہ جگہ	۱۱۱
۱۸۵	۴۰۰۰ جو ب	۱۱۲
۱۸۶	حدیث نمبر ۶۳۵: خدو کے ساتھ مسجد بنانے کا ثواب	۱۱۳
۱۸۷	حدیث نمبر ۶۳۶: مسجد آنے والوں کا مقدمہ مرتبہ	۱۱۴
۱۸۸	حدیث نمبر ۶۳۷: راستے مسجد میں آنے کا ثواب	۱۱۵
۱۸۹	حدیث نمبر ۶۳۸: مسجد میں چلے جانے کا ثواب	۱۱۶

الرفیق الفصیح ۶ ۱۲ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۹۱	یاد رہیدہ من مسجد فضل ہے، قریہ سے	۱۱۷
۱۹۱	حدیث نمبر ۱۴۹۹ عرش کا سایہ پانے کے صحت	۱۱۸
۹۲	حدیث نمبر ۱۵۰۰ جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت	۱۱۹
۱۹۹	تعارض مع دفع تعارض	۱۲۰
۱۹۹	جماعت کے ثبوت حکمتیں	۱۲۱
۲۰۱	حدیث نمبر ۱۵۱۰ مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کی دعا	۱۲۲
۲۰۲	اما میں رحمت و فضل کی حکمت	۱۲۳
۲۰۳	حدیث نمبر ۱۵۲۰ کتبۃ مسجد	۱۲۴
۲۰۵	تحریک مسجد و باب ہے یہ مستحب	۱۲۵
۲۰۶	حدیث نمبر ۱۵۳۰ کافر سے کسی پر مسجد آنا	۱۲۶
۲۰۷	حدیث نمبر ۱۵۴۰ مسجد میں کشیدہ چیزوں کا عدل	۱۲۷
۲۰۸	علمی ننگو	۱۲۸
۲۰۹	مسجد میں سال کو صدقہ دینے کا مسد	۱۲۹
۲۰	حدیث نمبر ۱۵۵۰ کا بدبو چیز کھڑی مسجد میں آنا	۱۳۰
۲۰۱	فائدہ	۱۳۱
۲۰۱	حدیث نمبر ۱۵۶۰ مسجد میں تھوون	۱۳۲
۲۱۲	حدیث نمبر ۱۵۷۰ کا بیضا	۱۳۳
۲۱۳	فائدہ	۱۳۴
۲۱۳	حدیث نمبر ۱۵۸۰ نماز کے اور نماز میں تھوون	۱۳۵
۲۱۴	نماز میں ہاتھیں چاہیں تھوونے کی اجازت کی وجہ	۱۳۶

الرفیق الفصیح ۶ ۱۳ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۱۵	حدیث نمبر ۶۵۹ کے قبروں کو تجدید کا بنانا	۱۳۷
۲۱۶	قبرستان میں نماز پڑھنے کا مسدود	۱۳۸
۲۱۷	حدیث نمبر ۶۶۰ کے قبر کو تجدید کا ہمت بنانا	۱۳۹
۲۱۸	حدیث نمبر ۶۶۱ کے نقل نماز گھر میں پڑھنا چاہئے	۱۴۰
	(الفصل الثانی)	
۲۲۰	حدیث نمبر ۶۶۲ کے مدینہ و مکه کا قبور	۱۴۱
۲۲۱	حدیث نمبر ۶۶۳ کے مسجد بنانے کا ذکر	۱۴۲
۲۲۲	فی حدیث	۱۴۳
۲۲۳	حدیث نمبر ۶۶۴ کے مسجد کی تعمیر و صفائی سحر کی	۱۴۴
۲۲۴	حدیث نمبر ۶۶۵ کے مسجد کی بندوبست تعمیر	۱۴۵
۲۲۵	مسجد کی زمین کا ختم	۱۴۶
۲۲۷	حدیث نمبر ۶۶۶ کے مسجدوں کی تعمیر پر فخر کی ممانعت	۱۴۷
۲۲۸	حدیث نمبر ۶۶۷ کے مسجد کی صفائی سحر کی کا ذکر	۱۴۸
۲۲۹	شکاک مع جواب	۱۴۹
۲۳۰	نسیان قرآن کا ختم	۱۵۰
۲۳۱	حدیث نمبر ۶۶۸ کے تاریخی میں مسجد بنانے و مکه سے بشارت	۱۵۱
۲۳۲	حدیث نمبر ۶۶۹ کے مسجد کا نیوں رکھنا یہاں نہ لیل ہے	۱۵۲
۲۳۳	شکاک مع جواب	۱۵۳
۲۳۴	فی حدیث	۱۵۴
۲۳۵	حدیث نمبر ۶۷۰ کے مسجد میں بیٹھنے کی نصیحت	۱۵۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۵ نضحی ہونا	۱۵۶
۲۲۶ سیاست کا حکم	۱۵۷
۲۲۶ رہبانیت فقیر رانا	۱۵۸
۲۲۶ فی مہر	۱۵۹
۲۲۶	حدیث نمبر ۱۷۱۱؎، نہ ہوں کہ میں نے ہر درجہ ت کو بلند کرنے کے عمل	۱۶۰
۲۲۷	حدیث نمبر ۱۷۱۲؎، تمہیں دووں کا اللہ تعالیٰ ضمانت ہے	۱۶۱
۲۲۷	حدیث نمبر ۱۷۱۳؎، باہر مسجد جانے کی فضیلت	۱۶۲
۲۲۷	حدیث نمبر ۱۷۱۴؎، مسجد میں جنتی ہر شخص ہیں	۱۶۳
۲۲۷	حدیث نمبر ۱۷۱۵؎، مسجد میں بچی نیت سے جانا چاہئے	۱۶۴
۲۲۸	حدیث نمبر ۱۷۱۶؎، مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا	۱۶۵
۲۲۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے واپس پر صحن	۱۶۶
۲۲۹	رحمت و فضل کا فرق	۱۶۷
۲۵۰	حدیث نمبر ۱۷۱۷؎، مسجد میں شعر پڑھنے کی ممانعت	۱۶۸
۲۵۱	مسجد میں شعر کا حکم	۱۶۹
۲۵۲	مسجد میں بیچ و خرید	۱۷۰
۲۵۳	مسجد میں حقے گانا	۱۷۱
۲۵۴	حدیث نمبر ۱۷۱۸؎، مسجد میں خرید و فروخت اور عداوت مشدہ	۱۷۲
۲۵۵	مسجد کے، ہڈ پتھر سے عداوت کا حکم	۱۷۳
۲۵۵	حدیث نمبر ۱۷۱۹؎، مسجد میں عداوت قائم کرنا	۱۷۴
۲۵۷	حدیث نمبر ۱۷۲۰؎، مسن و پیرزادہ مسجد میں آنے کی ممانعت	۱۷۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۸	حدیث نمبر ۱۸۱ کے قبرستان و حمام میں نماز پڑھنے کی ممانعت	۱۷۱
۲۵۹	حدیث نمبر ۱۸۲ کے سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت	۱۷۷
۲۶۱	حدیث نمبر ۱۸۳ کے فتوے کے بارے میں نماز پڑھنے کی ممانعت	۱۷۸
۲۶۶	حدیث نمبر ۱۸۴ کے قبروں پر چڑھنے کی ممانعت	۱۷۹
۲۶۲	حدیث نمبر ۱۸۵ کے بہترین و بدترین جگہیں	۱۸۰
	(الفصل الثالث)	
۲۶۷	حدیث نمبر ۱۸۶ کے عقیدہ تعلیم کے سے مسجد نے کی فضیلت	۱۸۱
۲۶۹	مسجد میں تعلیم	۱۸۲
۲۶۹	حدیث نمبر ۱۸۷ کے مسجد میں انبیاء کی باتیں	۱۸۳
۲۷۰	صحبت بد سے بچنا	۱۸۴
۲۷۱	حدیث نمبر ۱۸۸ کے مسجد میں آواز بلند کرنا	۱۸۵
۲۷۲	جنبی کے ساتھ تھوڑی	۱۸۶
۲۷۳	غرماء کے کی وجہ	۱۸۷
۲۷۳	مسجد میں سونے کا حکم	۱۸۸
۲۷۴	حدیث النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم	۱۸۹
۲۷۴	حدیث نمبر ۱۸۹ کے مسجد میں فساد باتوں کی ممانعت	۱۹۰
۲۷۵	حدیث نمبر ۱۹۰ کے قہر کی جانب تھوڑنے کی ممانعت	۱۹۱
۲۷۷	مارنگی کے کام پر مارنگی	۱۹۲
۲۷۷	فی حد ۱۹۳	۱۹۳
۲۷۸	حدیث نمبر ۱۹۱ کے فیض	۱۹۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۷۹	فائدہ .	۱۹۵
۲۷۹	حدیث نمبر ۱۹۳ کے نہارت و رفع درجات و اے عمل	۱۹۶
۲۹۳	نوٹ حدیث	۱۹۷
۲۹۹	حدیث نمبر ۱۹۳ کے شیطن کے اثر سے محفوظ رہنے کی بات	۱۹۸
۲۹۹	حدیث نمبر ۱۹۳ کے قبر کو مجدد گاہ بنانا	۱۹۹
۲۹۰	حدیث نمبر ۱۹۵ کے نفل نماز بنات میں	۲۰۰
۲۹۰	حدیث نمبر ۱۹۶ کے مسجد کے شب میں فرق	۲۰۱
۲۹۳	شکال مع جواب	۲۰۲
۲۹۳	حدیث نمبر ۱۹۷ کے سب سے پہلی مسجد	۲۰۳
۲۹۶	شکال مع جواب	۲۰۴
	باب الستر	
۲۹۹	ستر ڈھانکنے کا بیان	
۲۹۹	لباس کے حدود	۲۰۵
۳۰۰	چند نتائج مسائل	۲۰۶
	(الفصل الاول)	
۳۰	حدیث نمبر ۱۹۸ کے یک پڑے میں نماز	۲۰۷
۳۰۳	فائدہ	۲۰۸
۳۰۳	حدیث نمبر ۱۹۹ کے نماز میں مونہ نہ ڈھکنے کا پابندی	۲۰۹
۳۰۵	حدیث نمبر ۲۰۰ کے بیضا	۲۱۰
۳۰۶	حدیث نمبر ۲۰۱ کے متفیش پڑے میں نماز پڑھنا	۲۱۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۰۹	فی حد ۱۰۰	۳۱۲
۳۰۹	شکات و جوہات	۳۱۳
۳۰۹	حدیث نمبر ۷۰۲۰ کا قصور و پڑ نمازی کے سامنے ہونا	۳۱۴
۳۱۵	تصویر کا حکم	۳۱۵
۳۰	حدیث نمبر ۷۰۳۰ کا ریشمی قبائیں نما	۳۱۶
۳۱۲	ریشم ستھان رکن مہ	۳۱۷
۳۱۲	کاس مع جو ب	۳۱۸
	(الفصل الثانی)	
۳۱۳	حدیث نمبر ۷۰۴۰ کا صرف فیصل میں نماز پڑھنا	۳۱۹
۳۱۶	حالت نماز میں پنے ستر پر نظر پڑنا	۳۲۰
۳۱۵	حدیث نمبر ۷۰۵۰ کا زار کا کر نماز	۳۲۱
۳۱۲	سہال زار کا حکم	۳۲۲
۳۱۲	سہال زار کی مہ سے وضو کا حکم	۳۲۳
۳۱۷	حدیث نمبر ۷۰۶۰ کا نئے سر عورت کی نماز	۳۲۴
۳۱۹	قبوں کے وہ معنی	۳۲۵
۳۱۹	آز و عورت و ربانہ کی میں فرق	۳۲۶
۳۰۹	حدیث نمبر ۷۰۷۰ کا عورت کا ایک پنے میں نماز پڑھنا	۳۲۷
۳۲۱	حدیث باب کا جو ب	۳۲۸
۳۲۲	حدیث نمبر ۷۰۸۰ کا نماز میں منہ ڈالنے کی ممانعت	۳۲۹
۳۲۲	مدب کا حکم	۳۳۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۲	حدیث نمبر ۷۰۹۰ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۱
۲۲۲	حدیث نمبر ۷۰۹۱ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۲
۲۲۲	حدیث نمبر ۷۰۹۲ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۳
۲۲۵	حدیث نمبر ۷۰۹۳ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۴
۲۲۹	حدیث نمبر ۷۰۹۴ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۵
	(الفصل الثالث)	
۲۲۵	حدیث نمبر ۷۰۹۵ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۶
۲۲۶	حدیث نمبر ۷۰۹۶ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۷
۲۲۶	حدیث نمبر ۷۰۹۷ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۸
۲۲۳	حدیث نمبر ۷۰۹۸ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۲۹
۲۲۵	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۰
	باب السترة	
۲۲۹	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۱
۲۲۹	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۲
۲۳۰	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۳
۲۳۱	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۴
	(الفصل الاول)	
۲۳۱	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۵
۲۳۲	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۶
۲۳۵	حدیث نمبر ۷۰۹۹ جو تھے کہیں نماز پر حنا	۲۳۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۳۸	حدیث نمبر ۱۹۷۷: سترہ کے آگے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں.....	۳۳۷
۳۳۹	حدیث نمبر ۱۹۷۸: نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ.....	۳۳۸
۳۴۰	چوبیس سے مراد.....	۳۳۹
۳۴۱	حدیث نمبر ۱۹۷۹: نماز میں سامنے سے گزرنے والے کو روکنا.....	۳۴۰
۳۴۲	سامنے سے گزرنے والے کو روکنا وہب ہے یا نہیں؟.....	۳۴۱
۳۴۳	حدیث نمبر ۱۹۸۰: سترہ نماز کو ٹٹنے سے بچنا.....	۳۴۲
۳۴۴	کیا مذکورہ اشیاء کے گزرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے.....	۳۴۳
۳۴۵	شیئ بٹال شدہ و فرار کرنے کی وجہ.....	۳۴۴
۳۴۶	حدیث نمبر ۱۹۸۱: عورت کا نمازی کے سامنے سے گزرنا.....	۳۴۵
۳۴۷	حدیث نمبر ۱۹۸۲: مرد کے گزرنے کا نمازی کے سامنے سے گزرنا.....	۳۴۶
۳۴۸	تکالم مع جواب.....	۳۴۷
	(الفصل الثانی)	
۳۴۹	حدیث نمبر ۱۹۸۳: سترہ کی جگہ تیسرے پہنچنا.....	۳۴۸
۳۵۰	تیسرے سترہ میں سکتی ہے یا نہیں؟.....	۳۴۹
۳۵۱	س و جواب.....	۳۵۰
۳۵۲	حدیث نمبر ۱۹۸۴: سترہ کو قریب رکھنا چاہئے.....	۳۵۱
۳۵۳	نمازی و سترہ کے درمیان فاصلہ کی مقدار.....	۳۵۲
۳۵۴	حدیث نمبر ۱۹۸۵: سترہ کو باطل پیشانی سے سامنے رکھنے کی ممانعت.....	۳۵۳
۳۵۵	حدیث نمبر ۱۹۸۶: سترہ کا قلم کرنا مستحب ہے یا جب نہیں.....	۳۵۴
۳۵۶	حدیث نمبر ۱۹۸۷: نمازی کے آگے سے کسی کے گزرنے سے نماز نہیں ہوتی..	۳۵۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثالث)	
۳۶۹	حدیث نمبر ۷۳۰ عورت نمازی کے آگے ہو تو نماز نہیں وحقی	۳۶۹
۳۷۰	حدیث نمبر ۷۳۱ نمازی کے سامنے سے گزرنا	۳۷۰
۳۷۱	حدیث نمبر ۷۳۲ نمازی کے آگے سے گزرنے کا مذہب	۳۷۱
۳۷۲	حدیث نمبر ۷۳۳ نمازی کے لئے آگے سے گزر چاہئے	۳۷۲
	باب صفة الصلوة	
۳۷۷	نماز کی صفت کا بیان	۳۷۷
۳۷۷	حدیث نمبر ۷۳۴ تقدیل رکات	۳۷۷
۳۷۹	شکات مع جواب	۳۷۹
۳۸۰	پچھوتقہ کے بعد مدقات پر سہ	۳۸۰
۳۸۰	پہلی مرتبہ میں تعظیم نہ فرمانے کی وجہ	۳۸۰
۳۸۰	تعظیم سے قبل سب پیدا کرنا	۳۸۰
۳۸۲	ظہار و نگرانی	۳۸۲
۳۸۲	ہمت قبہ کا استقبال	۳۸۲
۳۸۲	تکبیر تحریر	۳۸۲
۳۸۲	نیت وغیرہ شرط صلوٰۃ کے ترک کرنے کی وجہ	۳۸۲
۳۸۲	معنی تکبیر	۳۸۲
۳۸۲	مصدق قرأت فرض ہے۔	۳۸۲
۳۸۵	جلسہ ترحمت	۳۸۵
۳۸۵	نتیجہ فی مسائل	۳۸۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۹۲	سورہ قحٰن کی تلاوت فرض ہے یا نہیں؟	۳۹۳
۳۹۶	شکاک مع جواب	۳۹۴
۳۹۹	تعدیل رکان فرض ہے یا نہیں؟	۳۹۵
۳۹۱	ختلاف فقہیہ	۳۹۶
۳۹۱	حکمہ ترمذی مستند ہے یا نہیں؟	۳۹۷
۳۹۳	حدیث نمبر ۳۵۷۷ کا تعدد کی کیفیت	۳۹۸
۳۹۲	بسم اللہ جز قرآن ہے یا نہیں؟	۳۹۹
۳۹۸	بسم اللہ بھر اچھی جائیگی یا نہ؟	۴۰۰
۴۰۰	تنبیہ	۴۰۱
۴۰۱	تعدد کی کیفیت	۴۰۲
۴۰۰	ختلاف فقہیہ	۴۰۳
۴۰۳	عتبۃ الشیطان	۴۰۴
۴۰۲	سہام کا حکم	۴۰۵
۴۰۵	حدیث نمبر ۳۶۷۷ کا تعبیر تحریر کے وقت رفع یدین	۴۰۶
۴۰۷	کیفیت رفع یدین	۴۰۷
۴۰۹	شافعیہ و حنبلیہ کا مذہب	۴۰۸
۴۰۸	تعبیر تحریر کے وقت شریعت	۴۰۹
۴۰۹	رکوع کی کیفیت	۴۱۰
۴۰۰	جدہ میں جاتے وقت	۴۱۱
۴۱۰	جدہ کی کیفیت	۴۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۰۱	تعدیل کیفیت	۳۰۳
۴۱۱	حدیث نمبر ۳۷۷۷ رفع یدین کا تذکرہ	۳۰۴
۴۱۳	مسند رفع یدین	۳۰۵
۴۱۶	بیان مذہب	۳۰۶
۴۱۷	شبہ و اس کا جواب	۳۰۷
۴۱۸	رفع یدین کی حکمت	۳۰۸
۴۱۹	رفع و ترک رفع میں عمل س پر زیادہ	۳۰۹
۴۱۹	ترک رفع یدین کی وجوہ ترجیح	۳۱۰
۴۱۹	دشمن کے دل پر شکاں	۳۱۱
۴۲۰	دوسری دلیل پر شکاں	۳۱۲
۴۲۰	تسمیع و تحمیل میں مام و مقتدی کا وظیفہ	۳۱۳
۴۲۲	حدیث نمبر ۳۸۷۷ دوسری رحمت سے ہڑلے ہوتے ہوئے رفع یدین	۳۱۴
۴۲۲	حدیث نمبر ۳۸۷۷ تغیر میں ہاتھ کا نون تک اٹھائے جائیں	۳۱۵
۴۲۵	حدیث نمبر ۳۹۰۷ کچھ جملہ تر مت	۳۱۶
۴۲۶	حدیث نمبر ۳۹۱۷ کچھ تغیر تحریر کے بعد ہاتھوں کو بندھنا	۳۱۷
۴۲۷	بہت قیمتی موضع یدین یا رسا یدین	۳۱۸
۴۲۹	وضع یدین کا محل	۳۱۹
۴۳۰	حدیث نمبر ۳۹۲۷ کچھ پیشا	۳۲۰
۴۳۱	فی حد	۳۲۱
۴۳۱	حدیث نمبر ۳۹۳۷ کچھ تغیرات کا ذکر	۳۲۲

الرفیق الفصیح ۶ ۲۳ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۴۴	حدیث نمبر ۴۴۴۔ گناہ میں طوں قیام	۲۲۲
۴۴۵	طوں قیام افضل ہے یا کثرت جہود	۲۲۳
	(الفصل الثانی)	
۴۴۶	حدیث نمبر ۴۴۵۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز	۲۲۵
۴۴۷	تنبیہ	۲۲۶
۴۴۸	کیفیت شریعت	۲۲۷
۴۴۹	کس وقت شریعت پڑھا جائے	۲۲۸
۴۵۰	حدیث نمبر ۴۴۶۔ کیفیت رفع یدین	۲۲۹
۴۵۱	حدیث نمبر ۴۴۷۔ ہاتھ باندھنے کا طریقہ	۲۳۰
۴۵۲	حدیث نمبر ۴۴۸۔ نماز پڑھنے کا طریقہ	۲۳۱
۴۵۳	جس کو چھٹی قرآن پڑھیں یا رے	۲۳۲
۴۵۴	حدیث نمبر ۴۴۹۔ نماز میں دو رکعت پڑھی جائے	۲۳۳
	(الفصل الثالث)	
۴۵۵	حدیث نمبر ۴۵۰۔ تکبیریں جہر کہنا	۲۳۴
۴۵۶	حدیث نمبر ۴۵۱۔ چار رکعت میں بائیس تکبیریں	۲۳۵
۴۵۷	حدیث نمبر ۴۵۲۔ تمام تقاضات صلوٰۃ پر تکبیر کہنا	۲۳۶
۴۵۸	حدیث نمبر ۴۵۳۔ کہ صرف تکبیر تحریم کے موقع پر رفع یدین	۲۳۷
۴۵۹	نماز کو سبھت نہانا	۲۳۸
۴۶۰	حدیث نمبر ۴۵۴۔ کہ تہجد رخ ہو نماز پر صحت	۲۳۹
۴۶۱	حدیث نمبر ۴۵۵۔ کہ نماز کو تہائی پر تنبیہ	۲۴۰

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۸	ما تَقُولُ نِیْ غَرْنِی	۲۵۱
۲۶۱	باب ما یقرأ بعد التکبیر	
۲۶۱	﴿تکبیر کے بعد کیا پڑھا جائے؟﴾	
۲۶۱	تذکرہ	۲۵۲
۲۶۲	تعویذ و تہیہ کا حکم	۲۵۳
۲۶۲	تعویذ کی نماز میں شرعی طور پر کیا حیثیت ہے؟	۲۵۴
۲۶۲	تعویذ قرأت سے پہلے یہ حد میں؟	۲۵۵
۲۶۳	سورۃ شفاء کی حکمت	۲۵۶
۲۶۳	قرأت سے پہلے تعویذ کی حکمت	۲۵۷
۲۶۴	سم اللہ کی حکمت	۲۵۸
	(الفصل الاول)	
۲۶۴	حدیث نمبر ۵۶۱۰ تکبیر تحریر قرأت کے درمیان ۱۰۰	۲۴۹
۲۶۵	شافعیہ کے یہاں ۱۰۰ کے ساتھ کے وقت مقتدی کی کافی تحریر صفا	۲۵۰
۲۶۶	شافعیہ کا مسک	۲۵۱
۲۶۶	شروع کا اپنے مسک پر تدریس	۲۵۲
۲۶۷	سکوت و رخصت میں فرق	۲۵۳
۲۶۷	تغیید پڑھنے کے وجہ	۲۵۴
۲۶۸	مصرعات شریف جمع کرنے کے وجہ	۲۵۵
۲۶۹	تین دوسری حکمت	۲۵۶
۲۶۹	مسند خدائیہ	۲۵۷

الرفیق الفصیح ۶ ۲۵ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۷۰	حدیث نمبر ۷۵۷ کے نماز کے دوران دوسرا تہجد	۲۵۶
۲۷۳	یہ وہاں نہیں تو فیل کے ساتھ مخصوص ہیں	۲۵۹
۲۷۶	حدیث نمبر ۷۵۸ کے تہجد میں پڑھی جانے والی دعا	۲۶۰
۲۷۸	شکال مع جواب	۲۶۱
۲۷۸	نماز میں غیہ ہاتھ روکا	۲۶۲
۲۷۹	جہر دعا	۲۶۳
۲۸۰	دعا کا مکمل	۲۶۴
	(الفصل الثانی)	
۲۸۰	حدیث نمبر ۷۵۹ کے شہد میں پڑھی جانے والی دعا	۲۶۵
۲۸۲	حدیث نمبر ۷۶۰ کے دعا، شفاعت کے کلمات	۲۶۶
۲۸۴	حدیث نمبر ۷۶۱ کے نماز میں وہ سنتوں کا ذکر	۲۶۷
۲۸۶	مکتبہ کے مدرسہ میں احمد رجب کے مذہب	۲۶۸
۲۸۷	حدیث نمبر ۷۶۲ کے دوسری رکعت میں دعا، شفاعت نہیں	۲۶۹
	(الفصل الثالث)	
۲۸۸	حدیث نمبر ۷۶۳ کے ایک دوسری دعا، شفاعت	۲۷۰
۲۹۰	حدیث نمبر ۷۶۴ کے نقل نماز میں پڑھی جانے والی دعا، شفاعت	۲۷۱
	باب القراءة فی الصلوة	
۲۹۵	﴿نماز میں قراءت کا بیان﴾	
۲۹۵	قرمت کی فرضیت میں اختلاف	۲۷۲
۲۹۶	قرمت کی فرضیت	۲۷۳

الرفیق الفصیح ۶ ۲۶ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۹۴	مقتدیوں کے تفریق و امتیاز کی وجہ	۲۷۴
۴۹۴	سریہ جہریہ کی وجہ	۲۷۵
۴۹۷	جہریہ کی سرکاری قریب کی حکمت	۲۷۶
	(الفصل الاول)	
۴۹۸	حدیث نمبر ۱۵۷۷۷ سورہ فی تحریر کی تلاوت	۲۷۷
۵۰۰	رہنیت فی تحریر و رہن ہب مر	۲۷۸
۵۰۰	شکایات مع جوابات	۲۷۹
۵۰۲	قرآن و نفہ مر و رہن ہب مر	۲۸۰
۵۰۳	تعارض مع جواب	۲۸۱
۵۰۴	شکایات مع جواب	۲۸۲
۵۰۵	حدیث نمبر ۱۶۶۷۷ سورہ فی تحریر و غیر نماز ناقص ہے	۲۸۳
۵۰۹	حدیث نمبر ۱۶۷۷۷ سورہ فی تحریر و غیر نماز ناقص ہے	۲۸۴
۵۱۰	حدیث نمبر ۱۶۸۷۷ سورہ فی تحریر کے بعد آئین پہنا	۲۸۵
۵۱۲	مسد آئین و نہاد مر	۲۸۶
۵۱۳	آئین اس کا خفیہ ہے؟	۲۸۷
۵۱۴	آئین سرکاری ہے یا جہریہ؟	۲۸۸
۵۱۴	شکایات مع جواب	۲۸۹
۵۱۷	جہریہ آئین پہنا تعلیم کے لئے تھا	۲۹۰
۵۱۸	تنبیہ	۲۹۱
۵۱۹	حدیث نمبر ۱۶۹۷۷ سورہ فی تحریر کا حکم	۲۹۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵۰۰	صفوں کی درستگی کی فضیلت	۳۹۳
۵۰۱	صفوں کی کجی پر وعید	۳۹۴
۵۰۲	صفوں کی درستگی میں غیہ و تقدین کا طریقہ	۳۹۵
۵۰۳	حدیث نمبر ۷۷۰۰ کا، نماز میں قمریت کا ذکر	۳۹۶
۵۰۴	آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا حکم	۳۹۷
۵۰۵	سوی نماز میں جہر قمریت	۳۹۸
۵۰۶	پہلی رکعت کی طوالت	۳۹۹
۵۰۷	حدیث نمبر ۷۷۰۱ کا، ظہر و عصر میں قمریت کی مقدار	۴۰۰
۵۰۸	حدیث نمبر ۷۷۰۲ کا، نماز ظہر میں وہیل پڑھنے کا ذکر	۴۰۱
۵۰۹	قمریت مسنونہ	۴۰۲
۵۱۰	حدیث نمبر ۷۷۰۳ کا، نماز مغرب میں قمریت مسنونہ	۴۰۳
۵۱۱	حدیث نمبر ۷۷۰۴ کا، عشاء کا عشاء کی نماز میں قمریت	۴۰۴
۵۱۲	حدیث نمبر ۷۷۰۵ کا، مقتدی کی رکعت کے ساتھ قمریت	۴۰۵
۵۱۳	حدیث نمبر ۷۷۰۶ کا، عشاء کی نماز میں قمریت	۴۰۶
۵۱۴	حدیث نمبر ۷۷۰۷ کا، نماز فجر کی قمریت	۴۰۷
۵۱۵	حدیث نمبر ۷۷۰۸ کا، فجر کی نماز میں سورہ فاتحہ شمس پر حنا	۴۰۸
۵۱۶	حدیث نمبر ۷۷۰۹ کا، فجر کی نماز میں سورہ مؤمنین کی تلاوت	۴۰۹
۵۱۷	حدیث نمبر ۷۷۱۰ کا، جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ بقرہ کی تلاوت	۴۱۰
۵۱۸	حدیث نمبر ۷۷۱۱ کا، جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ کی تلاوت	۴۱۱
۵۱۹	نماز جمعہ میں سورہ جمعہ و سورہ منافقین پڑھنے کی حکمت	۴۱۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵۴۶	حدیث نمبر ۸۲۰؎ کا نماز عیدہ جمعہ میں قرأت مسنونہ	۴۱۳
۵۴۷	حدیث نمبر ۸۳۰؎ کا عید کی نماز میں سورہ "ق" پڑھنا	۴۱۴
۵۴۹	حدیث نمبر ۸۴۰؎ کا فجر کی سلت میں قرأت مسنونہ	۴۱۵
۵۵۰	فی مدہ	۴۱۶
۵۵۰	حدیث نمبر ۸۵۰؎ کا نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا	۴۱۷
	(الفصل الثانی)	
۵۵۱	حدیث نمبر ۸۶۰؎ کا اسم اللہ سے قرأت کی ابتداء	۴۱۸
۵۵۲	شکال مع جواب	۴۱۹
۵۵۳	حدیث نمبر ۸۷۰؎ کا باند آواز سے آمین پڑھنا	۴۲۰
۵۵۴	حدیث نمبر ۸۸۰؎ کا آمین پڑھنے کی فضیلت	۴۲۱
۵۵۵	و جب ہونے کا مطلب	۴۲۲
۵۵۶	و پرا آمین پڑھنا	۴۲۳
۵۵۶	حدیث نمبر ۸۹۰؎ کا مغرب میں طویل قرأت	۴۲۴
۵۵۷	فی مدہ	۴۲۵
۵۵۷	حدیث نمبر ۹۰۰؎ کا فجر کی نماز میں سورۃ فاتحہ کی قرأت	۴۲۶
۵۵۹	حدیث نمبر ۹۱۰؎ کا مغرب میں "قل یدہا کافرون" کی تلاوت	۴۲۷
۵۶۰	حدیث نمبر ۹۲۰؎ کا فجر و مغرب کی سنتوں میں قرأت مسنونہ	۴۲۸
۵۶۱	حکمت	۴۲۹
۵۶۱	حدیث نمبر ۹۳۰؎ کا نماز میں قرأت مسنونہ	۴۳۰
۵۶۲	فی مدہ	۴۳۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵۶۲	حدیث نمبر ۷۹۴۔ کافر مت فی تحریف الہام	۲۲۲
۵۶۱	حدیث نمبر ۷۹۵۔ م کے پیچھے قرأت کرنے کی ممانعت	۲۲۳
۵۶۹	حدیث نمبر ۷۹۶۔ نماز میں قرأت قرآن میں تدریج	۲۲۴
۵۷۰	حدیث نمبر ۷۹۷۔ کافر مت تحریف الہام کی ممانعت	۲۲۵
۵۷۰	حدیث نمبر ۷۹۸۔ کافر مت سے بچنے کا شخص یا پڑھ	۲۲۶
۵۷۳	شکایں مع جواب	۲۲۷
۵۷۴	می و رگوٹ کا حکم	۲۲۸
۵۷۴	حدیث نمبر ۷۹۹۔ کافر مت کے دوران آیت کا جواب دینا	۲۲۹
۵۷۵	حدیث نمبر ۸۰۰۔ آیت قرآنی کا جواب دینا	۲۳۰
۵۷۷	حدیث نمبر ۸۰۱۔ سورہ رحمن کی آیت کا جواب	۲۳۱
	(الفصل الثالث)	
۵۷۹	حدیث نمبر ۸۰۲۔ دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت	۲۳۲
۵۸۰	حدیث نمبر ۸۰۳۔ ایک حصہ یا رکعت میں دو حصہ دوم رکعت میں پڑھنا	۲۳۳
۵۸۱	حدیث نمبر ۸۰۴۔ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا	۲۳۴
۵۸۲	شکایں مع جواب	۲۳۵
۵۸۲	حدیث نمبر ۸۰۵۔ نماز فجر میں سورۃ حج پڑھنا	۲۳۶
۵۸۲	حدیث نمبر ۸۰۶۔ نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے	۲۳۷
۵۸۵	حدیث نمبر ۸۰۷۔ نماز مغرب میں سورہ دخان پڑھنا	۲۳۸
	تمت وبالفصل عمت	

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاذان

اذان، اقامت، فضائل اذان، اجابت اذان،
متعلقات اذان و اقامت

اس باب میں اذان کی مشروعیت،
حکم، فضیلت، اذان و اقامت، اجابت اذان
و اقامت، و دیگر متعلقات اور ان کے احکام
بیان کئے گئے ہیں۔ ہمیں کل سینتیس (۲۷)
حدیث مبارکہ بیان کی گئی ہیں۔

رقم حدیث ۱۵۹۰ تا ۶۳۷۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الاذان (اذان کا بیان)

یہاں چند نکاتیں ہیں، جن کا شروع میں یوں دیکھنا ہی مفید ہے۔

- (۱) المناسبتہ بما قبلہ۔
- (۲) الاذان لعدہ و شرعاً۔
- (۳) منیٰ شرع الاذان۔
- (۴) کتبۃ المشروعبہ وما یرد من الایراء والجماب۔
- (۵) حکم الاذان واختلاف العلماء۔
- (۶) حکمة الاذان۔

اذان سے متعلق مباحثِ ستہ

بحث اول جب مصنف موقت صلوٰۃ سے فارغ ہوئے تو جب جماعت و رذان کا بیان شروع کرتے ہیں، جماعت کی نماز کے تپونہ و گوس کے جماع کی ضرورت ہے، اس نے مصنف ابوب جماعہ سے نقل ہو با، اذان بیان کرتے ہیں، کیونکہ اذان

لوگوں کے جمع کرنے کا ذریعہ ہے۔

بحث ثانی **ذ ن کے غوی معنی** **ذان و طلع** کے ہیں: **قال الله تعالى اذان من الله ورسوله**، **و رسل** یہ ”اذن“، **بفتح** تیں، **ت** مشتق ہے جس کے معنی **ستماع** کے ہیں، **و رسل** **ذ ن** کہتے ہیں، **”الاعلام بوقت الصلوة بالفاظ مخصوصة“** معنی وقت صلوٰۃ کی مخصوص الفاظ کے ذریعہ طلع رنا۔

بحث ثالث **بعض غیر صحیح کی روایت سے معوم ہوتا ہے کہ ذ ن کی مشروعیت صلوٰۃ کے ساتھ لیلۃ الاسراء میں ہوئی**، حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح نہیں، صحیح کی روایت سے یہ ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں نماز ہدون **ذ ن و قنوت** فرماتے تھے، یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہجرت ن مدینہ فرمائی تو **ذ ن** آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے **مسجد نبوی** کی تعمیر فرمائی، اسکے بعد **ذ ن** کے سلسلے میں مشورہ ہو و اس کے وقت **۲** میں **ذ ن** مشروع ہوئی۔

بحث رابع **جائز پاب** کہ مشروعیت **ذ ن** کے بارے میں وحدشیں ہیں۔ (۱) حدیث **بن عمر رضی اللہ عنہما** جو متفق علیہ ہے، بخاری و مسلم و نوں میں ہے۔ (۲) **عبد اللہ بن زید** کی حدیث **ثوب و ن** جس کی تخریج صحاب سنن مام یو، و وترندی وغیرہ نے کی ہے، **ماترندی** نے ”باب بدا الادان“ میں یہ دونوں حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، **مام یو و د نے** صرف ثانی حدیث ذکر کی ہے، حافظ بن حجر فرماتے ہیں **عبد اللہ بن زید** کی حدیث **ن تخریج م بخاری** نے نہیں کی، **لانه لم یکن علی شرطہ**

بحث خامس **ذ ن عند الجمهور و الائمة الثلاثة** و ایسے ہی حنفیہ کے قول **ر تخریج میں** **ماترندی** ہے، حنفیہ کے یہاں **و سر قوں و جوب** کا ہے، نیز فقہاء نے **نھا**

ہے کہ ذن گوشت مؤکدہ ہے، و جب نہیں لیکن شعائرِ سدوم میں سے ہے، ہند ر
 کسی بستی والے اس کے ترک پر تفاق کر لیں تو مامن کے ساتھ قتل کرے گا، اور
 دودھ پی، وزقی، عطاء کے نز، یک فرض ہے، عطاء اس کے بھی قابل ہیں کہ ر
 کوئی شخص بغیر ذن کے نماز پڑھے تو اس پر عادیہ واجب ہے، نیز ذن حنفیہ اور
 حنبلیہ کے نز، یک مفرد کے لئے مستحب ہے، ورثہ فعیہ والیہ کے نز، یک بھی قول
 رائج میں، و اس میں یک قول یہ ہے لا یتستحب لامہ لاستدعاء الجماعة
 وقیل یتستحب لمن یرجو حضور الجماعة ولا فلا

بحث سادس امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ علماء نے حکمت ذن میں چار
 چیزیں ذکر فرمائی ہیں

(۱) اس میں شعائرِ سدوم و رکابہ تو حیدہ ظہار ہے۔

(۲) خوب وقت صدوۃ کی طاعت ہے۔

(۳) مکان صدوۃ کی نیک نیتی۔

(۴) نماز باجماعت کے لئے دعوت۔

نیز علماء نے لکھا ہے کہ ذن اپنے مختصر و رقت غلطی کے باوجود بہت مسائل
 میں کے ہم بنیہ کی مسائل پر مشتمل ہے۔ (بدل المنصوب، جلد ۲)

اذان و اقامت کی شرعی حیثیت

پانچوں نمازوں کے لئے ذن سنت مؤکدہ ہے، ہی طرح جمعہ کے لئے دو ذن نہیں
 سنت مؤکدہ ہیں، ان کے علاوہ کسی دوسری نماز کے لئے ذن کو ماسنون نہیں ہے، و مختار میں
 ہے "و هو سنة مؤكدة للفرائض الخمس ولا بس لغيرها" (شمی ۲۵)

❖ الفصل الاول ❖

اذان کی مشروعیت

﴿۵۹۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ
وَالنَّافُوسَ قَدْ ذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى قَائِمِينَ بِإِلَالٍ أَنْ يَشْفَعَ الْآدَمُ وَأَنْ يُؤَيَّرَ
الْإِقَامَةُ قَالَ إِسْمَاعِيلُ قَدْ كَرَّتُهُ لِأَيُّوبَ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةُ - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۸۵۰، ۱، باب بدء الادان، حدیث نمبر ۶۰۳۰،

مسلم شریف ۱۶۳، ۱، باب الامر بشفع الادان الح حدیث نمبر ۸۷۸۳۔

حل لغات النافوس، نصدری کا گھٹنہ جسے وہ اپنی ناز کے وقت بجاتے ہیں، بن
بواقیس (شفع شفیع، ف) شفعا، الشیء، جوڑ بنانا، یونتر مصدر ایتنا، العدد ایک
کرنا، حق کرنا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ رضوان اللہ
تعالیٰ علیہم جمعین نے آگ و رناتوس کا ذکر کیا، تو یہودیوں و نصاری کا ذکر کیا، پھر حضرت بلال کو
حکم دیا گیا کہ وہ ان کے کلمات کو دہرائیں اور قیامت کے کلمات کو ایک ایک بار کہیں،
اسماعیل نے کہا کہ اس کا ذکر یوب سے کیا تو انہوں نے کہا کہ قیامت (قد قامت الصلوة)
کے۔ ۵۹۰۔

تشریح جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مکہ میں تھے تب ان نہیں ہوتی
تھی، مدینہ طیبہ میں بھی شروع دور میں ان کا سامنا نہیں تھا۔ چنانچہ بعض دگ مسجد میں بہت

پہلے آجاتے تھے، ورنہ جن لوگوں کو مسجد آئے میں تاخیر ہو جاتی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح پہرہ مرضی اللہ عنہم سے نماز کی طلع دینے کی غرض سے مشورہ کیا، کسی نے ناقوس بجانے والی نے وپچی جگہ پر آگ جلانے کا مشورہ دیا، چونکہ ناقوس نصاریٰ کا شعار تھا، اور آگ روشن کرنا یہودیوں کا شعار تھا، ہند کوئی بات مشورہ میں طے نہیں پائی، یہی ثناء میں حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربیعؓ نے خوب دیکھا، اس میں دن و رات کا مسنون طریقہ بتایا گیا تھا، حضرت عبد اللہ بن زیدؓ نے تہجد کی نماز کے وقت اس خوب سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مطلع کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”انھا لو رأیہا حق ان شاء اللہ تعالیٰ“ ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدست تم سے بلند آواز والے ہیں، ان کو ذبح کی قسم دو، چنانچہ حضرت بدست نے حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے بیعت کر لی، جب حضرت عمرؓ نے ذبح کی تو وہ بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! قسم ہے ستمت کی جس نے آپ کو نبی بنا رکھا ہے، اس کا حق کے ساتھ مبعوث کیا، میں نے بھی خوب میں وہی دیکھا ہے، جو عبد اللہ بن زیدؓ نے بیان کیا ہے، روایتوں میں آتا ہے کہ سرت میں یہ رہ صحابہؓ نے اس طرح کا خوب دیکھا تھا۔

وَسَكِرُوا لَنَا قَوْسًا مَشْرُومًا يَتَوَقَّحُوهَا نَارُ الْغَدَاةِ
مَشْرُومًا يَتَوَقَّحُوهَا نَارُ الْغَدَاةِ
”ناقوس“ ایک بڑی بڑی پر چھوٹی بڑی سے مارنے پر جو آواز نکلتی ہے، اس کا نام ناقوس ہے، نصاریٰ کی سے اپنی نمازی عبادت کے بتاتے تھے۔

فَدَسَكِرُوا لَنَا قَوْسًا مَشْرُومًا يَتَوَقَّحُوهَا نَارُ الْغَدَاةِ
کیونکہ یہ دونوں طریقے ساری تعلیمات کے خلاف تھے، آگ روشن رکھنے عبادت کے وقت کی بات، عیسائیوں کے یہاں رکن تھا، دوسری روایت میں آیت ہے کہ یہودیوں کی نگاہ بجا کر

عبادت کے لئے بدلتے تھے، دونوں طرح کی روایت میں کوئی تعارض نہیں، اس وجہ سے کہ ممکن ہے کہ یہودی میں، وقتے ہوں ایک فرقہ آگ جا، سربہات کے تے بدلتا ہو، اور دوسرا فرقہ سٹک جا سربہات کیلئے بدلتا ہو، ورنہ قوس جا سربہات کے تے بدلتا نہری کا طریقہ تھا، چونکہ یہ غیر مسلم قوم کا مذہبی طریقہ تھا، اس لئے اس کی مشابہت سے بچنے کو ترجیح دی گئی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کوئی فیصد نہ ہوا، بہتہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے ہوئی کہ نماز کے وقت کوئی شخص یہ مان کر دیا کرے ”الصلوة جامعة الصلوة جامعة“ اس کے بعد حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ نے خوب دیکھا۔

خواب حجت شرعیہ نہیں

اشکال غیر نبی کا خواب حجت شرعیہ نہیں ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کے خواب پر فرمایا: ”کیوں شروع کر دیا؟“

جواب (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ان کے کلمات میں سرینہ بہتہ“

سے اس کی مشروعیت کی اجازت دی، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

فرمان ”ایہا لروبا حق ان شاء اللہ“ سے ثابت ہو رہا ہے۔

(۲) پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس فرمایا: ”ان کے کلمات میں وحی آتی تھی،

اس کے بعد خواب، پہنچنے والے حضرات حاضر ہوئے تھے، معلوم ہوا کہ ان کی

مشروعیت وحی کے ذریعہ ہوئی تھی، یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اجتہاد فرمایا ہو، پھر وحی سے اس کی تائید ہو گئی ہو۔

(۳) جبرئیل علیہ السلام نے معرقات میں فرمایا: ”ان کے یہی کلمات تھے، میں نے آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرمایا تھا، حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

خواب ڈر رہے تو وہ سب سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ کلمات یاد آئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ان میں جاری کر دیا، اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ ان کی مشروعیت وحی سے ہے نہ کہ خواب سے۔

(۴) اگر مشروعیت خواب سے ہو تو بھی شک نہیں اس سے کہ خواب فی نفسہ حجت نہیں مگر حضرت نبی رمسی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تصدیق کرنے اور اس کو حق قرار دینے سے حجت ہو گیا، پھر اس کے حجت میں ہونے میں کوئی شبہ نہیں رہا۔

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے خواب کی وجہ

ایک سو پید ہوتا ہے کہ حضرت سحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں عہد عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو ہی خواب کیوں نظر آیا؟ حقیقت حال تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے، باقی اچھا اس کی صحت یہ سمجھ میں آتی ہے کہ جب یہ مشورہ ہو رہا تھا کہ نماز کے سے جمع کرنے کے سے یہ طریقہ اختیار کیا جائے؟ اور مختلف آراء آ رہی تھیں اور کوئی چیز طے نہیں ہو رہی تھی، اس کی فکر تو مصلیٰ ہے۔ رضی اللہ عنہم کو ہی تھی، مگر عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ پر یہ فکر بہت زیادہ غالب تھی، یہاں تک کہ مسجد میں متکلف ہو گئے، کہ جب تک کوئی حل نہیں ملتا مسجد سے نہیں نکلوں گا، ان کے اس فکر اور ہتمام کی وجہ سے ان کو اس شرف خواب سے نوازا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مؤذن کیوں مقرر کیا گیا؟

فہم بلال ان کے سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا انتخاب ہو۔

اشکال جب خواب حضرت عبداللہ بن زید بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا تھا تو

حضرت ابوالرضی مد عنہ کو ذن دینے کے لئے کیوں کہا گیا؟

جواب (۱) حضرت ہارثی رضی مد عنہ نے آؤ میں شش ور بند کی تھی، جس کی بناء پر آنحضرت صلی مد تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کا انتخاب یہ، چنانچہ حدیث کے کلمات میں ”فانہ اندی صوتاً مک“ ہے۔

(۲) حضرت عبد مد بن زید رضی مد عنہ بیمار تھے، اس نے حضرت ہارثی رضی مد عنہ کو حکم دیا ”یا، حدیث میں آتا ہے ”لولا اہ کاں یومئذ مریضاً لجعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مودنا“ [یعنی اگر اس دن حضرت عبد مد بن زید رضی مد عنہ بیمار نہ ہوتے تو آنحضرت صلی مد تعالیٰ علیہ وسلم اپنی کو مود ذن بناتے۔

(۳) مشرودیت ذن کا سہرا ”مرہ مد بن زید کے رہنے کا سب سے پہلے ذن، اپنے نبی صودت حضرت ہارثی رضی مد عنہ کے حصہ میں آئی اس لئے کہ وہ اس سے پہلے مکہ مکرمہ میں اسد م نے کی سزا میں رم رمیت پر حور کے زیر ہا رہونے کے ساتھ حد حد مد ہو تو مید بند رہ چکے تھے۔ (مد لمضو، ۲۸۹)

ب یشفع لاد ب و ب یوتر لاقمۃ مد مد طیبی نے فرمایا ہے ”لا الہ الا اللہ“ کے ذن کے ہر کلمہ کو دو دو بار کہہ جائے گا، اور اقامت میں شروع و آخری تکبیر کے مد مد مکملات کو ایک بار کہہ جائے گا۔

اس حدیث کے تحت شرح حدیث تین بہت ہم مسئلہ فرماتے ہیں، ہم ذیل میں ان تینوں مسائل کی مختصر وضاحت کرتے ہیں، وہ تین مسئلے یہ ہیں

(۱) ترتیب۔

(۲) ترتیب۔

(۳) مد مکملات قیامت۔

مسئلہ اولیٰ ”ترتیب“ کی وضاحت مع اختلاف ائمہ

ترتیب کا ماہ ذریعہ ہے، اس کے معنی ہیں پھر۔ یہاں پر زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ ان کے شروع میں ”اللہ اکبر“ پر مرتبہ کہا جائے گا یا نہیں کہا جائے گا؟

امام صاحب کا مذہب : امام بخاری و احمد کے نزدیک ان کے شروع میں پھر مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا جائے گا۔

دلیل : امام صاحب نے اس میں حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، اس میں آسمان سے ترے دو فرشتے نے ان کی تعظیم، پتے ہوئے پھر مرتبہ تکبیر کی ہے، ورنہ کہ غرض اس طرح ہے ”قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاقوس بعمل ليصوب به لئلا يجمع الصلوة طاف بي وانا نائم رجل يحمل ناقوسا في يده فقلت يا عبد الله اتبع الناقوس فقل وماذا تصنع به فقلت بدعوا به الى الصلوة قال افلا ادلك على ما هو خير من ذلك فقلت له بلى قال فقال - تقول الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول الله، اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلوة، حي على الصلوة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله اكبر، الله اكبر، لا اله الا الله“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان میں شروع میں پھر مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا جائے گا۔

امام مالک کا مذہب : امام مالک کے نزدیک تکبیر سے دو مرتبہ ہے۔

دلیل : امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے ”يؤذن مثنى مثنى“ کی طرح حدیث باب

على الصلوة حتى على الفلاح حتى على الفلاح الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله [چونکہ ان کی مشروعیت اس ثوب سے ہوتی ہے اس سے اس پر اعتماد زیادہ مناسب ہے۔

(۲) ان بدیں رضی اللہ عنہ جس قدر روایات کے ساتھ ہم تک پہنچی ہیں تمام میں ترتیب کا ذکر نہیں ہے، خود مشنوقہ میں حضرت بدیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذن کا ذکر اس باب میں وجہ کیا گیا ہے، یہ روایت میں فامر ملال ان یشفع الادان اور دوسری روایت میں ان کا الادان علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرتین مرتین ہے، مگر اس میں ترجیح مذکور نہیں۔

”ان یشفع الادان“ سے مراد کلمات ذن دو مرتبہ دہرنا ہے اور دوسری روایت میں ”مرتین مرتین“ سے بھی مراد ہے، یہ واضح رہے کہ مسجد نبوی کے مستقل مؤذن حضرت بدیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہی تھے، اس لئے دوسری روایت میں ذن بدیں رضی اللہ عنہ ہی مراد ہے۔

(۳) اسی طرح حضرت عبد اللہ بن مکتوم رضی اللہ عنہ جو مسجد نبوی کے دوسرے مؤذن ہیں ان کی ذن کے کلمات غیر ترجیح کے نقل ہوئے ہیں۔

(۴) مسجد قبا کے مؤذن حضرت سعد القرظی رضی اللہ عنہ کی ذن بھی غیر ترجیح کے تھی۔

(۵) جن روایات میں اجابت ادان بالقول کا ذکر ہے، وہاں بھی غیر ترجیح کے کلمات ذن کا ذکر ہو ہے، ان میں سے پیش نظر حنفیہ و حنبلیہ ترجیح کو سنت قرار نہیں دیتے۔

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک ذن میں ترجیح ہے اور وہ اس کو مستند قرار دیتے ہیں۔

دلیل امام شافعی کی دلیل مشنوقہ شریفی گلی روایت ہے، اس میں شہادتیں کا پورا مرتبہ

تذکرہ ہے، معلوم ہو کہ ذن میں ترتیع ہے، نیز وہ شریف میں صحت ہے
”تحفص بها صوتک ثم ترفع صوتک بشهادة“

جواب (۱) ذن روایت میں ترتیع کا ذکر ہے وہ بو محذورہ رضی اللہ عنہ کی روایات
ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بو محذورہ رضی اللہ عنہ کو تعذیباً و ہارہ باندہ
آوز سے شہادتیں کیلئے کہا، جس کو نبیوں نے پناہ معموں بنایا، صل میں واقعہ یہ پیش
آیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک غزوہ سے واپس آ رہے تھے، ایک
جگہ پر ذن دی گئی، چھ بچوں نے ذن کی نقل کی، ان میں بو محذورہ رضی اللہ عنہ بھی
تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بو محذورہ رضی اللہ عنہ کو باہر ذن دینے
کے لئے کہا، تو بو محذورہ رضی اللہ عنہ نے سب کلمات آوز سے کہے، اس شہادتیں
کے کلمات آہستہ سے ہے، وجہ یہ تھی کہ وہ اس وقت تک میدان نہیں اگئے تھے،
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آوز سے ۷۱ کے لئے کہا، حضرت بو محذورہ
رضی اللہ عنہ نے آوز سے شہادتیں کا تلفظ کیا اور یہی تلفظ سنا آپ رضی اللہ عنہ
کے یہاں، نے کا سبب بن گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصود بندہ آوز
سے برنے کی تعلیم تھی، ترتیع کو مسنون قرار دینا نہ تھا، بلکہ بو محذورہ رضی اللہ عنہ
نے یہ سمجھا کہ یہ ذن کی سنت ہے، اس سے نہیں نے ذن میں ترتیع کو باقی رکھا۔
(۲) چونکہ ذن کو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بے انتہا محبت ہو گئی تھی، اس لئے
نبیوں نے اس کو برہنہ محبت و ربرہ بنے یا گار باقی رکھا۔ جیسا کہ اس کے سر پر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے، ست مبارک رکھ تو نبیوں نے ان ہاتھوں کو بھی نہیں
کٹوایا، ہمیشہ ہمیش باقی رکھا کہ جن ہاتھوں پر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دست
مبارک گاہوں کو اپنے سر سے جدا نہیں کر سکتا، یہ غلبہ محبت کی وجہ سے تھا، اس طرح

ذین کی ترتیب بھی غلطہ محبت کی وجہ سے ہی نہیں نے اس کو ہمیشہ باقی رکھا۔

(۳) حضرت یوحنا ورہ رضی اللہ عنہ کو مسجد حرم کا مؤذن مقرر کیا گیا تھا، مدہ طرمہ میں آٹھ موسم تھے، سنے ن کے قلوب میں یمن کو ریح کرنے کیلئے شہا تین کو تکرر کیا کرتے تھے۔

(۴) ترتیب وں حدیث یمن جو ز کے لئے ہے۔

(۵) ترتیب وں روایت مقدم ہیں وں عدم ترتیب وں روایت موخر ہیں ہذا ترتیب وں روایت منسوخ ہوں گی۔

بہرحال اس ترتیب سنت ہوتی تو مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماننے جو پانچ وقت ذین ہی باقی تھی اس میں ترک ترتیب پر مدہ ہوتا، پھر خفا در شہدیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی مسجد نبوی کی ذین بغیر ترتیب کے رہی۔

بود بن یزید وں روید بن غفلہ وں تاجی ہیں، وں نہیں نے خلافت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ کی ذین نقل کی ہیں، لیکن وں ترتیب کا نہیں۔

اس لئے بقول ابن قدامہ حدیث یوحنا ورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ناخ وں روایت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ وں روایت حضرت بدس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وں ابن مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو منسوخ نہیں کیا جاسکتا۔

دونوں مسئلوں کا خلاصہ

ما صاحب کے نزدیک ترتیب ہے تو ترتیب نہیں ہے، اس سے کل کلمات ذین پندرہ ہیں، وں ما مالک کے نزدیک ترتیب نہیں ہے وں ترتیب ہے، اس سے ن کے نزدیک کلمات ذین سترہ ہیں، وں ما شافعی کے نزدیک ترتیب وں ترتیب دونوں ہیں، اس لئے کلمات ذین ان

کے نزدیک نہیں ہیں۔

مسئلہ ثالثہ عدد کلمات اقامت کی وضاحت مع اختلاف ائمہ

تکبیر میں کتنے کلمات کہنا افضل ہے؟ اس مسئلہ میں بھی ائمہ کا ختلاف ہے۔
امام ابو حنیفہ کا مذهب، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اقامت کے کلمات سترہ
 ہیں، پندرہ ذن و کلمات ورد و مرتبہ ”قد قامت الصلوة
 دہل “ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ الادان تسع عشرة کلمة
 والاقامة تسع عشرة کلمة“ یہ مؤرخ و محدث رحمہ اللہ عنہ کی روایت ہے، اس
 میں صاف طور پر یہ بات مذکور ہے کہ اقامت کے کلمات سترہ ہیں، ذن میں نہیں
 کلمات کا تذکرہ ہے، اس کا ہم باقی میں جو ب دے چکے ہیں۔

(۲) ”ان سلالا کن یسی الادان ویسی الاقامة“

امام شافعی کا مذهب، امام شافعی کے نزدیک کلمات اقامت کل یہاں ہیں، پہلا
 دو مرتبہ تکبیر، پھر شہادتین یک یک بار، پھر ”یعلین“ یک یک بار، دو مرتبہ قد قامت
 الصلوة، دو بار تکبیر، یک بار لا الہ الا اللہ، اس طرح یہ کل یہاں کلمات ہوئے،
 یہی امام احمد کا مذہب ہے۔

امام مالک کا مذهب، امام مالک کے نزدیک ذن میں کل اس کلمات ہیں، وہ
 قد قامت الصلوة بھی یک بار کہنے کے قائل ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل، ان حضرات کی اصل حدیث باب ہے جس میں آیا ہے
 ”قامر لال ان یسمع الادان وان یؤمر الاقامة“ یہاں حضرت بلال رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو یہاں اقامت کا حکم دیا گیا ہے، بعض روایات میں ”الاقامة“ کا، تمنا

موجود ہے، ورجض میں نہیں ہے، ہم ثانی ن روایت کو دیتے ہیں جس میں استثنا ہے، وروہ کہتے ہیں کہ تکبیر میں سوائے قنوت کے ہر چیز ایک بار ہی پڑے گی، امام صاحب روایت کو دیتے ہیں جن میں تشہد کا ذکر نہیں ہے، چنانچہ وہ قد قضا صلوۃ کو یک مرتبہ کہنے کے قائل ہیں۔

جواب (۱) حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شروء میں تیار کا حکم تھا ورمہد رسالت میں ہی پر عمل بھی تھا، عین بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا، چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل اقامت میں تیار کے بجائے تشہد کا ہو گیا تھا۔

(۲) یہ حدیث بیان جو ز پر محسوس ہے۔

(۳) شفع اور وتر کلمات کے اعتبار سے نہیں، بلکہ اس کے اعتبار سے ہے، یہ ہے کہ فن کے ہر دو کلمات دو لگ لگائے سوں میں ہے چاہے میں، ورجز قنوت کے دو کلمات یک ہی اس میں ہے چاہے میں، عین یہ جو ب "الاقامة" میں نہیں چل پڑے گا، کیونکہ قنوت میں قد قضا صلوۃ کو بھی یک ہی اس میں کہا جاتا ہے، حالانکہ حدیث میں اس کا تشہد معوم ہو رہا ہے اس کے تشہد کا جو ب یہ یا گیا ہے کہ "مدرج من الراوی" ہے اس سے یہ معتبر نہیں۔

(۴) اگرچہ حدیث قنوت میں تیار کے قائل ہیں تو تکبیر کا تشہد کن، اصل سے مرتے ہیں وریوں رتے ہیں؟

تنبیہ: یہ تمام اختلافات جو ز ورمہد رس کے طور پر نہیں ہیں، بلکہ یہ اختلاف راجح اور مرجوح کے طور پر ہیں، یہ مباحث امر قات، فتح لیلہ، معروف سنن وریضاج بخاری وغیرہ سے مستفاد ہیں۔

اذان میں ترجیع کا تذکرہ

﴿۵۹۱﴾ وَعَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ وَرَاحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 كُنْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاذِيْنَ هُوَ يَنْفَعِيهِ
 فَقَالَ قُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
 رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ تَعَوَّدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
 اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى
 عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ
 اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۶۵، ۱، باب صفۃ الادان، کتاب الصلوۃ،

حدیث نمبر ۳۷۹۔

ترجمہ حضرت ابو محمد ورہ راضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بذات ثوبہ مجھ کو (ن) یعنی مسجد نبویؐ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہو اللہ اکبر اللہ اکبر (ن) کے کلمات متین میں موجود
 ہیں، میں ترجمہ پر اکتفا کرتا ہوں) اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے
 بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، میں گویا، یہ ہوں کہ اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے، میں گویا
 دیتا ہوں کہ اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے، میں گویا دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)
 اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، میں گویا دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے

رسول ہیں، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر وہ نے کے نے کہا ورفہ ما یہ کہوا میں گوہی دیتا ہوں کہ اللہ کے ہو کوئی معبود نہیں ہے، میں گوہی دیتا ہوں کہ اللہ کے ہو کوئی معبود نہیں ہے، میں گوہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، میں گوہی دیتا ہوں کہ محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں، نماز کی طرف آؤ، نماز کی طرف آؤ، کامیابی کی طرف آؤ، کامیابی کی طرف آؤ، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے ہو کوئی معبود نہیں۔

تشریح یہ وہی حدیث بو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، جس کا گذشتہ حدیث میں تذکرہ ہو ہے، واقعہ یہ پیش آیا کہ غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مؤذن نے ذن وی چنڈڑ کوں نے ذن کی نقل کی، ان میں سب سے ہاتھ آواز حضرت بو محذورہ رضی اللہ عنہ کی تھی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے وہ ز کے سامنے آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بو محذورہ رضی اللہ عنہ کو ذن کی تفتیش کی، چنانچہ بو محذورہ رضی اللہ عنہ نے پوری ذن کی، بو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چونکہ بھی بیان نہیں لائے تھے، اس لئے انہوں نے کلمہ شہادتین کو، ہنہ سے کہا، اس لئے بو محذورہ رضی اللہ عنہ کو شہادتین دوہرے کا حکم آیا، چنانچہ انہوں نے شہادتین کو دوہرے کی برکت سے ان کے دل میں ایمان وراپ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سما گئی، ایک موقع پر بو محذورہ ثبو کہتے ہیں کہ ”ذهب کل شیء کان لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کراہتہ و عاد ذلک محبة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (مسند احمد) اس حدیث میں حضرت بو محذورہ رضی اللہ عنہ نے پٹی سی پٹی ذن کا تذکرہ کیا ہے۔ اس ذن میں لفظ اللہ، نبی، رسول، میں پر مرتبہ ہے، حنفی کے قول میں، تفصیل و پر گندرجکی ہے۔

دوسری حدیث میں تزیق کا تذکرہ ہے، یہی شفع کا مستند ہے۔

درحقیقت یہ ہے کہ یومذورہ رضی اللہ عنہ کو تریج کا حکم تعینا تھا، تشریحا نہیں تھا، ر تشریحا ہوتا تو یہ حکم مؤذن رسوں حضرت ب. ر رضی اللہ عنہ، مسجد نبوی کے مؤذن ثانی عبد اللہ بن مکتوم مسجد قبا کے مؤذن حضرت سعد رضی اللہ عنہم کو بھی ملتا، حدیث میں سے کوئی بھی اذان میں تریج نہیں رتا تھا، اس طرح حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کے خواب میں سے ہوئے کلمات کے اندر بھی تریج کا ذکر نہیں ہے۔ تفصیل و پرمذریجی۔

﴿الفصل الثانی﴾

اذان و اقامت کے کلمات کی تعداد

﴿۵۹۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ
الْأَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ
مَرَّتَيْنِ وَالْإِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ
قَامَتِ الصَّلَاةُ۔ (رواه ابو داؤد والنسائی والدارمی)

حوالہ ابو داؤد شریف ۷۶، باب فی الاقامة، کتاب الصلوة،
حدیث نمبر ۵۱۰۔ نسائی شریف ۷۱۰، باب الادان مشی مثنی، کتاب الصلوة،
حدیث نمبر ۱۱۵۳۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اذان کے کلمات دو دوہا رتھے، اور قیامت کے کلمات دوے
قد قیامت صلوۃ قیامت صلوۃ کے یک، رتھے۔ قد قیامت صلوۃ مؤذن دوہا رکھتا تھا۔

تشریح اس کا بھی ہر مطلب یہ ہے کہ ”مختصر سنی بدعتوں میں سے وہ کے بعد مبارک میں ذن کے کلمات کا تلفظ دو بار کیا جاتا تھا، اور قنوت کے کلمات ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے ساتھ وہ ایک ایک بار کہے جاتے تھے، قنوت کے مسئلہ میں یہ حدیث مام ثنائی کے عین مطابق ہے۔

لانہ مرتبہ مرتبہ ذن میں شروع کی تکبیریں چار بار کی جائیں گی، و آخر میں ”لا الہ الا اللہ“ ایک بار، باقی کلمات دو دو بار اور ادا کئے جائیں گے، مام مائت شروع کی تکبیر دو مرتبہ کہنے کے قابل ہیں، نیز مام مائت و ثنائی شہادتین دو دو مرتبہ کہنے کے بجائے چار بار کہنے کے قابل ہیں، ان دونوں مسائل کو مع میل کے حدیث نمبر ۵۹۰ کے تحت یہاں دیا جاتا ہے۔

و لا قنوتہ مرة مرة مام ثنائی کے نز، ایک قنوت میں کل یارہ کلمات ہیں، دوبار شروع میں تکبیر دو بار ”لا الہ الا اللہ“ سے پہلے تکبیر دو بار ”قد قامت الصلوٰۃ“ بقیہ کلمات ایک ایک بار، مام مائت قنوت اصوات کو بھی ایک بار کہنے کے قابل ہیں، اندھن کے نزدیک قنوت میں دس کلمات ہیں، مام صاحب کے نز، ایک قنوت کے کل کلمات سترہ ہیں۔ پندرہ ذن وے ”دو دو بار قنوت اصوات کا اضافہ ہے، یہ اختلاف مع میل بھی حدیث نمبر ۵۹۰ کے تحت مذکور چکا ہے وہیں یہ دیا جاتا ہے۔

حدیث باب کا جواب: حدیث ابن حنفیہ کے خلاف ہے یہوندہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت کے کلمات کا تلفظ ایک ایک بار کیا جائے گا، دو بار نہیں کیا جائے گا، حنفی طرف سے اس کے چند جواب دے جاتے ہیں

(۱) حضرت شیخ سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میرے نز، ایک اس کا تعلق ہر ذن سے نہیں، بلکہ صرف ذن صبح سے ہے، آپ کے زمانے میں صبح کے وقت دو

بار ذن ہوتی تھی۔ (۱) تہجد سیدے آخر شب میں، (۲) فجر سیدے صبح صادق کے بعد۔
 ایک مرتبہ حضرت بدین رضی اللہ عنہ ذن کہتے تھے، اور ایک مرتبہ عبد اللہ بن مکتوم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ ذن تو دوبارہ پڑھ لیا جائے، اور
 قیمت صرف ایک بار۔

(۲) ذن دوبارہ پڑھنے کا مقصد ذن میں ترسل ہے، یعنی اس کا وہاں جس میں تلفظ کیا جائے
 گا، اور قیمت کو ایک بار پڑھنے کا مقصد یہ ہے کہ اس کو حد تک ایک بار پڑھ لیا جائے گا،
 حاصل یہ نکلا کہ یہ پہل مرتبہ درمروء کینیت و پر محمول ہیں، بعد پر محمول نہیں ہیں،
 ذن میں ترسل اور قیمت میں حد تک تا یہ اس حدیث سے ہوتی ہے، ”یا ملال ادا
 ادت فسرسل فی اداسک و ادا اقامت فاسدر“ (ترندی شیف)

خیر انہ کرب یقول قد قامت بصوۃ یخ یہ روئے کا ارتق
 ہے، حضرت امام نور شاہ شمیری فرماتے ہیں کہ قیمت کا تشتر مفہوم کلام سے ہے، یعنی
 حدیث سے بتایا کہ کلمہ میں آ رہا ہے کہ ذن و قیمت کے کلمات یکساں ہیں، لہذا تشتر کے
 بتا دیا کہ کلمہ میں قد قامت صوۃ زید ہے۔

حضرت کا یہ قول بہت مناسب اور بہت عمدہ ہے، یہی وجہ ہے کہ حدیث میں صرف
 قد قامت صوۃ کا تشتر ہے، مرقعہ سے تشتر ہوتا تو اللہ کبر کا بھی تشتر ہوتا، کیونکہ یہ
 قیمت میں ہوتا، تفق مررب۔

اقامت میں سترہ کلمات ہیں

﴿۵۹۳﴾ وَعَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ وَرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْآذَانَ تِسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ
سَبْعَ عَشْرَ كَلِمَةً۔ (رواه احمد والترمذی وابوداؤد والنسائی
والدارمی وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد: ۶/۴۰۱ ابوداؤد شریف: ۷۳، باب کیف
الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۰۲۔ ترمذی شریف: ۱/۴۸، باب
الترجیع فی الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۹۲۔ سنائی شریف: ۱/۱۰۳،
باب کم الاذان من کلمۃ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۲۹۔ ابن ماجہ
شریف: ۵۲، باب الترجیع فی الاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۹۔
دارمی: ۲/۹۲، باب الترجیع فی الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو محذور رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ۱۹ کلمات کے، تھوڑے کلمات (تکبیر) سترہ کلمات
کے، تھوڑے کلمات۔

تشریح: اس حدیث میں ۱۹ کلمات کی تعداد کا ذکر ہے، حضرت
ابو محذور رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ۱۹ میں تو ۱۹ کلمات ہیں، اور قیامت میں سترہ
کلمات، قیامت کے ۱۹ میں تو حدیث حنفیہ کی موید ہے، یہاں حنفیہ کے نزول ایک قیامت
میں سترہ کلمات ہی ہیں، یمن ۱۹ میں حنفیہ کے نزول ایک پندرہ کلمات ہیں، اس سے ۱۹
کے مسئلہ میں یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے۔

لا اذ ب تسع عشر کلمۃ ۱۹ میں ۱۹ کلمات ہیں، ۱۹ میں ۱۹
کلمات اس وقت ہیں جب ترنج کو شامل کریں گے، یعنی دو بار شہادتین کا تلفظ پست آواز سے
کیا جائے، پھر دو بار شہادتین کا تلفظ بلند آواز سے کیا جائے، انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ کو تعلیم تَرْبِیع کا حکم دیا تھا، تَشْجِیعاً حکم نہیں دیا تھا، ہند خفیہ کے نزدیک تَرْبِیع ذن کا جز نہیں ہے، اور تَرْبِیع نہ ہونے کی بنا پر ذن کے کلمات کی تعداد پندرہ ہے۔
و لاقمة سبع حشرة كمة قامت میں سترہ کلمات ہیں، پندرہ ذن والے کلمات، ورہ بارقد قامت صوۃ س صرح قامت کے کلمات کل سترہ ہوئے۔

حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ کو تعلیم اذان

﴿۵۹۴﴾ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلِّمْنِي سُنَّةَ الْآذَانِ قَالَ فَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَغْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِشَهَادَةِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَاةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ (ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۷۲۰ ۷۱، باب کیف الادان، کتاب الصلوة،

حدیث نمبر ۵۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو محمد ورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! مجھ کو ذن کا طریقہ سکھادیں تاکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر کے

سے دوسرے رو، پھر بند آواز سے دوسرے رو، ترتیع ہمارے یہاں نہیں ہے، اس سے ہماری جانب سے باقی میں یہ جو باب آیا گیا تھا، کہ بو محمد ورنہ رضی اللہ عنہ کو تعیہ یا ترتیع کا حکم تھا، تشیعہ نہیں تھا، لیکن اس حدیث سے کچھ میں آتا ہے کہ ترتیع کا حکم شریعہ تھا، لہذا سب سے بہتر جو باب یہ ہے کہ بو محمد ورنہ رضی اللہ عنہ کے ۱۰۰۰ یومہ میں مشائخ حضرت باب رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبد اللہ بن مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورنہ سعد قرظی رضی اللہ عنہ کی انہوں میں ترتیع نہیں ہے، لہذا بو محمد ورنہ رضی اللہ عنہ کی رویت کو منسوخ یا مرجوح قرار دیا جائے گا۔

حضرت بو محمد ورنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر پیش آیا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے بعد مدینہ طیبہ تشریف لائے، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس واقعہ کے بعد بھی با ترتیع بن ویت رہے، معلوم ہو کہ بو محمد ورنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث منسوخ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ترتیع کا حکم کی وقتی مصلحت کی بنا پر دیا تھا۔

فان كان صوت الصبح حديثك اس جزع معلوم ہو کہ فجر کی اذان میں ”الصلوة خير من النوم“ کا اضافہ حدیث مرفوعہ سے ثابت ہے، فجر کی اذان میں ان کلمات کو دوسرے بنا مستحب ہے۔

مسئلہ تنویب کی وضاحت

﴿۵۹۵﴾ وَعَنْ بِلَالٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُؤَيِّنُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَوةِ الْفَجْرِ. (رواه الترمذی وابن ماجه) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو اسْرَائِيلَ

الرَّوِيُّ لَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

حوالہ ترمذی شریف ۱۴۹، باب التوب فی الفجر۔ کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۹۸۔ اس ماحۃ شریف ۵۲، باب السۃ فی الادان، کتاب الادان، حدیث نمبر ۱۵۔

ترجمہ حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے رشتہ فرمایا کہ ”فجر کی نماز کے بعد کسی دوسری نماز میں تھویب مت رو، (ترمذی شریف، ابن ماجہ) مام ترمذی نے کہا ہے کہ ”بوسہ کیل رو“ محمد شین کے نزدیک قوی نہیں ہے۔

تشریح صل میں حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے کبچہ میں جاتے تھے، جب مسجد میں لوگ آتے ہو جاتے، تو حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آواز سے رو آپ کو ٹھاتے تھے، کیا لحاظ استعصا کرتے تھے یہ معلوم نہیں۔ یک دن دینے کے بعد حسب معمول ٹھانے لگے تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھ لگ گئی ہے، اس پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے کہا ”الصلوٰۃ خیر من الوم یا رسول اللہ“ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھ کھل گئی و آپ کو یہ جسدہ پند آیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”تہ پٹی نہ ان میں کہا رو“ حضرت بدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پانچوں نمازوں میں اس کو شامل کر لیا، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا و کہا کہ صرف فجر کی نماز میں اس کو شامل رو، بقیہ نمازوں میں نہیں۔

لائتوب تھویب ثوب سے مشتق ہے، کسی کو بانے کے تہ رہا رہا ہلانا، اصطلاح شرع میں تھویب کہتے ہیں، عات کے بعد عات رنا۔ (بدر محمود ۳۰۶)۔
 حی علی الصلوٰۃ کے بعد، الصلوٰۃ حصر من الوم کہنا تھویب ہے، یونہی یک

بارحی علی الصلوۃ سے نماز کے تہ کیا گیا ہے اور پھر الصلوۃ خیر من النوم سے بھی نماز کی طرف دعوت دینا ہی ہے، یہ تہویب صرف فجر میں ہے ورنہ ہاں اتفاق مسنون ہے۔
 ”آخر رتق میں تہویب کی دو قسمیں مذکور ہیں۔ (۱) تہویب قدیم۔ (۲) تہویب جدید۔
 تہویب قدیم تو فجر کی نماز میں ”الصلوۃ خیر من النوم“ ہے اور یہ ہاں اتفاق مسنون ہے۔

(۱) تہویب جدید یہ ہے کہ مؤذن ڈن و قامت کے درمیان ”الصلوۃ جامعۃ“ یا ”الصلوۃ“ پکارے، اس طرح ہر شہر میں اس کے طرف کے مطابق یعنی فجر میں ڈن و قامت کے درمیان ہونے والوں کو غفلت سے بیدار کرنے کیلئے الصلوۃ جامعہ یا اس طرح کے عطا کیے جائیں۔

(۲) پانچوں نمازوں میں تہویب کی جائے۔

(۳) جو لوگ مدت و ردین کے کاموں میں مشغول ہوں ان کو شخصی طور پر تہویب کی جائے۔ یہ آخری تیسرے قوں مختار ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت بدین رضی اللہ عنہ فجر میں صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تہویب کرتے تھے، اس کے علاوہ تہویب بدعت ہے، اس کے خلاف ہونے کی وجہ سے۔
 یہی وجہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”انہ رأى مؤدنا يثوب في العشاء فقال احروا هذا المبتدع من المسجد“ اس بدعت کو مسجد سے باہر رہو۔

اذان ٹھہر ٹھہر کر دینا چاہئے

﴿۵۹۶﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبَلالٍ إِذَا أَذَنْتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ

فَاَحْلُوْا وَاجْعَلْ بَيْنَ اَذَانِكَ وَاقَامَتِكَ قَدْ مَا يَفْرُغُ الْاِكْلُ مِنْ اَكْلِهِ
وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ اِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقْرَءُوا
حَتَّى تَرَوْنِيْ۔ (رواہ الترمذی) وَقَالَ لَا نَعْرِفُهُ اِلَّا مِنْ حَدِيثِ
عَبْدِ الْمُنْعِمِ وَهُوَ اِسْنَادٌ مَجْهُوْلٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۴۸۱، باب التوسل فی الادان، کتاب

الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۹۵، ۱۹۶۔

حل لغات توسل مرحضہ، تفعل سے مصدر توسلا، فی کلامہ وقرآن
تہ، ومشیہ، ٹھہر ٹھہر بولن، پر سن، ور ہستہ ہستہ چن، اُحدُر حدر (ن) خذوڑا،
القرآن الادان، جدی پڑ سن، جدی ن دینا، والمعتمر، المعتمر من الشیء کوئی چیز
لیما، وہ، پڑہ لیا، الشیء پوڑنا، یہاں قضاے حاجت کو جانے و مر ہے۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی
اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا: "جب ن و ٹھہر ٹھہر ر ذ ن دو،
جب قامت ہو تو جدی جدی ہو، ور پنی، ن ور پنی قامت کے درمیان متوقف نہ رہو کہ
کھانے و پینے کے لئے یہ ہو تو وقفہ، حاجت سے فارغ ہو جائے و تم تک مجھ کو نہ کیجیو
نماز کے لئے نہ کھڑے ہو۔ (ترمذی) ہم ترمذی نے کہا ہے کہ اس روایت کو ہم عبد المنعم کے
سوا کسی ورسند سے نہیں جانتے ورنہ کی بنا مجھوں ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان و قامت
کے سامعہ میں چند امور کی تعلیم دی ہے۔

(۱) اذان بہت جلدی جلدی نہ کہنا پڑے۔

- (۲) تکبیر کہنے میں ذن کی طرح بہت ٹھہرنا نہ پائے۔
- (۳) اذان و قیامت کے درمیان تھوڑا فی صد ضرور رکھنا پائے۔
- (۴) امام اگر موجود نہ ہو تو صف میں کھڑے نہ ہونا پائے، بلکہ امام کا انتظار کرنا پائے۔
- ۵۔ سنت فطر سبیل ترسل کے معنی ہیں طہینن سے کوئی کام کرنا، ترسل فی امام کا مطلب ہے جلدی جلدی نہ ہو، چاہے، ورتسل فی لمشی کی وقت بولا جاتا ہے جب آدمی جلدی جلدی نہ چلے، ان میں ترسل کا مطلب ہے کہ ذن ٹھہر ٹھہر طہینن سے اذان دینا، اور ایک کلمہ پہرہ رفر توقف کرنا تاکہ اس میں بھی ہو چاہے، ورتا و زبند ہو چاہے، ورتا واز کا بلند ہونا ذن کے مقصد میں وصل ہے، سنے کہ ذن صدغا بین پسے ہے۔
- ۶۔ اذان اقصیت ف حذر تکبیر میں حد رہنے، یعنی تکبیر جلدی کہی جائے گی، مطلب یہ ہے کہ کلمات اقامت کو روٹی سے کیا جائے، اس میں نہ ٹھہر جائے، ورنہ آخری لفظ کو بھیچا جائے، صل میں قیامت میں گوز کو بند کرنا مقصود نہیں ہے، چونکہ قیامت حاضرین کے لئے ہے۔

و جعل لہن ذنک و قہنک ذن و قیامت کے درمیان
چھ فصل ہونا پائے، تنہا فصل ہونا پائے کہ آدمی ضروریات سے فارغ ہو، جمعیت میں
شیک ہو جائے، اس کی چھ مقدمہ مقرر نہیں ہے، پنے پنے یہاں کے حالات کے اعتبار سے
بانی مشورہ سے وقت مقرر کر سکتے ہیں۔

ولا تقوہو حتی تروبی یہ خطاب رقوم سے ہے تو مطلب یہ ہے
کہ میرے آنے سے پہلے نہ کھڑے ہو، اس سے کہ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنا
ہے، ورنہ یہ خطاب مومنوں کو ہے تو مطلب یہ ہے کہ میرے آنے سے پہلے قیامت نہ آئے
اور کھڑے نہ ہو اس لئے کہ اس صورت میں ایک طرح سے امام کو مجبور کرنا ہے۔

عدا تمام حاضرین کی اطلاع کے ساتھ ہے۔ ہندو م کے آنے پر تکبیر کہی جائے اور تمام لوگ ہٹے ہو جائیں، یہی قوں سب سے زیادہ مضبوط ہے۔ اس کے علاوہ بھی چند اقوال میں اس کی وضاحت کی اور موقعہ پر کی جائے گی، یہی وہی حضرت امام کے ساتھ ہونے کے باوجود ”حی علی الصلوٰۃ“ پر ہٹے ہوئے ہیں، وہ غلط کرتے ہیں کیونکہ اس میں تکبیر کا کوئی فائدہ ہی نہیں ہو، کیونکہ تکبیر تو اللہ کے نام سے شروع ہوتی تھی، انہوں نے فقہ کی عبارتوں ”يعوم الناس عدا حی علی الصلوٰۃ“ سے یہ سمجھ لیا کہ اس سے پہلے ہٹنا ہونا چاہئے حالانکہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے کوئی تکبیر شروع ہوئے کے وقت بھی پیچھا رہا تو اب ”حی علی الصلوٰۃ“ پر ضرور ہٹنا چاہئے۔

تعارض مع دفع تعارض

تعارض اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ لوگ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے سے پہلے نماز میں ہٹے ہو جاتے تھے، کیونکہ اگر دیکھنے سے پہلے ہٹے نہ ہوتے تو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منع کیوں کرتے اور دوسری روایت ہے جس میں مذکور ہے ”ان ہللا کان لا یقیم حتی یخرج المسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم“ یعنی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر سے نکلنے سے پہلے حضرت بلال تکبیر نہیں کہتے تھے یعنی جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھتے تھے تو بھی تکبیر کہتے تھے۔

دفع تعارض حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور رمسی اللہ علیہ وسلم کے نکلنے کا انتظار کرتے تھے، اور جوں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے قیامت شروع ہو دیتے، حالانکہ کثرتوں نے بھی تکبیر کیونکہ ہوتا تھا اور ہٹے ہو جاتے تھے،

ہند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے، پھر رُہڑے ہو، رو، رو، سکہ بھی پتی ہے کہ رُہڑے ہو، رو، رو، سکہ بھی پتی ہو، تو بھی مقتدی کھڑے نہ ہوں۔

قل لا عرفہ لامر۔ حدیث عبد المنعم، مامترندی کا مقصد یہ ہے کہ اس حدیث کو صرف "عبد المنعم" نے روایت کیا ہے، کسی وروی نے روایت نہیں کیا، مامترندی کا یہ قول اپنے صمدی بنیو پر ہے۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اس روایت کو دوسرے رویوں نے بھی تسلیم کیا ہے ورنہ یہ مضمون، پیر صحیحہ رمضی اللہ فرماتے بھی منقول ہے۔

اقامت مؤذن کے

﴿۵۹۷﴾ وَعَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصُّدَائِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَذُنَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَأَذَّنْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعَا صُذَاءٍ قَدْ أَذَّنَ وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ ترمذی شریف ۷۶۱، باب من ادن فهو يقيم، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۹۹۔ ابوداؤد شریف ۷۶۱، باب في الرجل يؤذن ويقيم آخر، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۱۴۔ ابن ماجہ شریف ۵۲، باب السنة في الاذان، كتاب الادان، حدیث نمبر ۷۱۔

ترجمہ حضرت زید بن حارث صمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ربیع رمضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مجھ کو نماز فجر کی اذان دینے کا حکم کیا، تو میں نے

اذن دی، پھر حضرت بادل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تکبیر کہنے کا رویہ کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش فرمایا ”بدشبہ صدنی بھائی نے اذن دی ہے، اور جو اذن دے وہی تکبیر بھی ہے۔“

تشریح صاحب صدقہ زیادہ میں حدیث کو غلط سمجھ کر کہتے ہیں کہ یہ قبیل صد سے تعلق رکھتے تھے، ورنہ عرب میں مستور ہے۔ جو شخص جس قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے اس کو اس کا بھائی کہتے ہیں۔

بعض حدیث میں امام کے لئے ”الحق ساقی“ کا لفظ آیا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ قیامت جس وقت امام پائے گی وقت ہوئی ہو۔

اقامت میں ائمہ کا اختلاف

امام صاحب کا مذہب صاحب کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جو اذن ہے وہی قیامت بھی ہے، مگر مؤذن کو ناگوار نہ ہو تو اس سے اجازت لے کر دوسرا شخص بھی قیامت کہہ سکتا ہے۔

دلیل یعنی قیامت مؤذن کے لئے کہنا مستحب ہے، اس کی دلیل تو حدیث باب ہے، اور اس بات کی دلیل کہ مؤذن کی مرضی کے ساتھ دوسرا شخص بھی قیامت کہہ سکتا ہے، اور بہت سے واقعات ہیں جن میں حضرت بادل رضی اللہ عنہ نے اذن دی اور عبد اللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہ نے قیامت کہی، اسی طرح اس کے برعکس بھی ہوا۔

امام شافعی کا مسلک امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مؤذن کے بجائے کسی اور کو تکبیر کہنا مکروہ ہے۔

دلیل اس کی دلیل حدیث باب ہے ”من اذن فهو یقیم“ وہ اس حدیث کو وضاحت پر

محمول نہیں کرتے، بلکہ قامت کے حق کو مؤذن کے لئے اس حدیث سے مخصوص کرتے ہیں۔

جواب یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے خلاف نہیں ہے اس لئے کہ حنفیہ تو خود کہتے ہیں کہ مؤذن کے لئے ہی تکبیر کہنا مستحب ہے، بات مؤذن کے علاوہ دوسرے شخص بھی کہہ سکتا ہے، جب مؤذن کو ناگوار نہ ہو، ورنہ یہاں حضرت زیدؓ کو تکلیف پہنچ سکتی تھی، اس سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زید رضی اللہ عنہ ہی سے تکبیر اہلوانی، حضرت زیدؓ نے ان کے کہنے کے بعد حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کر دیا تھا کہ میں قامت بھی کہوں گا، ہند یہ حدیث حنفیہ کے برزخ خلاف نہیں، نیز یہ حدیث ضعیف بھی ہے، یہاں کہ امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس حدیث میں عبد الرحمن بن زیاد فریقہ ہیں، جو کثر محمد شین کے نزدیک ضعیف ہیں، مسجد نبویؐ میں بہا و قات حضرت بلال رضی اللہ عنہؓ ان دیتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ قامت کہتے تھے، یہی اس کے برعکس بھی ہوتا تھا، اس سے ”من اذن فهو یقیم“ محض ولایت پر محمول ہوگا۔ ورنہ مالک کے نزدیک مطلقاً مباح ہے۔ (حدیث المنصور، ۱۰۴، ۲)

﴿الفصل الثالث﴾

اذان شروع ہونے سے پہلے کا مشورہ

﴿۵۹۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ الْمُسْلِمُونَ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ يَجْتَمِعُونَ فَيَتَحَيَّوْنَ لِلصَّلَاةِ وَلَيْسَ

يُنَادِي بِهَا أَحَدٌ فَتَكَلَّمُوا يَوْمَافِي ذَلِكَ فَقَالَ بَعْضُهُمْ اتَّعِدُّوا مِثْلَ
نَاقُوسِ النَّصَارَى وَقَالَ بَعْضُهُمْ قَرْنَا مِثْلَ قَرْنِ الْيَهُودِ فَقَالَ عُمَرُ أَوْ لَا
تَبْعَثُونَ رَجُلًا يُنَادِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ قَادِ بِالصَّلَاةِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۸۵، ۱، باب بدء الادان، کتاب الادان،

حدیث نمبر ۶۰۴۔ مسلم شریف ۱۶۴، ۱، باب بدء الادان، کتاب الصلوٰۃ،

حدیث نمبر ۳۷۷۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ مسلمان جب مدینہ منورہ میں آئے تو وہ جمع ہوتے ورنہ نماز کا وقت اندازے سے طے کرتے نماز کے لئے کوئی شخص آواز نہیں گاتا تھا، چنانچہ ایک سال میں بات چیت ہونی، بعض آدمیوں نے کہا کہ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح کوئی چیز متعین کر دی جائے اور بعض نے یہودیوں کے سنہ کی طرح سنہ اختیار کر لیا جائے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تم لوگ کسی آدمی کو متعین کیوں نہیں کر دیتے جو بلند آواز سے نماز کا اعلان کرے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہا ہے ہاں بھڑے ہو اور بلند آواز سے اعلان کر دو۔

تشریح مدینہ طیبہ پہنچنے تک ان کا سامان شروع نہیں ہو تھا، وہ اپنے اپنے انداز سے مسجد حاضر ہو جاتے تھے، کوئی نماز سے بہت پہلے آ جاتا، اور کسی کو آنے میں تاخیر ہو جاتی، اس لئے اس بات غور ہو کہ کوئی ایسی چیز طے پایا جائے جس سے تمام لوگ وقت پر جمع ہو جائیں، مشورہ میں کسی چیزیں آئیں، مین میں غیہ قوموں سے مشابہت تھی، اس لئے ان چیزوں کو ترک کر کے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشورہ کے مطابق یہ طے پایا کہ نماز سے پہلے مدینہ کے گلی کوچوں میں ”الصَّلَاةُ حَامِعَةٌ“ پکارا جائے، تقریباً بیس سال تک یہ

ماسد جلتارہا، پھر عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ عنہ کے خوب وار و قہ پیش آیا، جس کی تفصیل اگلی حدیث میں آ رہی ہے۔

نصوۃ جمعۃ یہاں ان شرطی مرد نہیں ہے۔ بدیہ صرف سہ بات کی اصطلاح، یہاں نہ نماز کا وقت ہو گیا ہے، وراس کے لئے صرف یہی ایک منظر بہا جاتا تھا، اور پوری اذان کا مسئلہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے خوب دیکھنے کے بعد طے ہو۔

عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا اذان سے متعلق خواب

﴿۵۹۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّافُوسِ يَعْمَلُ لِيُخْبِرَ بِهِ النَّاسَ لِيَجْمَعَ الصَّلَاةَ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ وَحُلٌّ يَحْمِلُ نَافُوسًا قِيَّ بِيهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ اتَّبِعِ النَّافُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُتُّ نَدْعُو بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَقْلًا أَذْلًا عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكُنَّا الْإِقَامَةَ فَلَمَّا أَصْبَحْتُ اتَّبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَأَلْقَى عَلَيْهِ مَا رَأَيْتُ فَلْيُؤْذَنُ بِهِ فَإِنَّهُ أَتَنَذِرُ سَوْرَتَا مَنَّاكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤْذَنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ قِيَّ بَيْنَهُ فَخَرَّحَ يَجُرُّ رِذَاءَهُ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَالَّذِي بَعْثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ۔ (رواه ابو داؤد والدارمی وابن ماجہ) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْإِقَامَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا

خَدِ بُنْتُ صَحِیحَ لَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ قِصَّةَ النَّاقُوسِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۰/۷۲/۱، باب کیف الادان، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۹۹۔ دارمی ۲۸۶/۲۸۷، باب فی بدء الادان، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۱۸۷۔ ابن ماجہ شریف: ۵۱، باب بدء الادان، کتاب الادان والسنة فیہا، حدیث نمبر ۷۰۶۔ ترمذی شریف ۶۸، باب ماجاء فی بدء الادان، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۸۹۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ناقوس تیار کرنے کا حکم دیا تاکہ نماز کی جماعت میں لوگوں کو بلائے جائے وہ بجایا جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ گایا۔ نعالیہ میں سورہا تھا، وہ آدمی اپنے ہاتھوں میں ناقوس اٹھائے ہوئے تھا، میں نے اس شخص سے کہا کہ اللہ کے بندے یہ تم ناقوس بچ رہے ہو اس آدمی نے کہا تم ناقوس کا کیا روگے؟ میں نے کہا میں اس کے ذریعہ لوگوں کو نماز کے لئے بلاؤں گا تو اس آدمی نے کہا یہ میں تم کو اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے اس سے کہا کیوں نہیں تو اس نے کہا کہو اللہ کبر خیر تک اور ایسی طرح قیمت بھی نہ ہونی، پس جب صبح ہوئی تو میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا اور جو چھ میں نے خوب میں دیکھا اس سے مطلع کیا، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یقیناً یہ تو خوب ہے۔ اللہ نے پابا تم بدس کے ہاتھ کھڑے ہو چاہو، ورتم نے خوب میں جو کلمات دیکھے ہیں وہ بدس کو بتاتے چاہو، ورتم بدس ن کلمات کے ذریعہ سے ان میں، اس لئے کہ بدس کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، چنانچہ میں بدس رضی اللہ عنہ کے ہاتھ کھڑے ہو گیا، میں نے ان کو ذرا بتا دیا، وہ ان سے کہتا رہتا رہتا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے، در نعالیہ وہ اپنے گھر میں تھے چنانچہ وہ اپنی پادر کھینچتے ہوئے

نکلے، اے اللہ کے رسول اقسم ہے سُنّت کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا، پیشک میں نے بھی اسی طرح کا ثوب دیا ہے، جو لکھیا گیا ہے، (عبداللہ کو) سُن پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا حمد اللہ۔ (بود و شریف، رُئی، ابن ماجہ) مگر ابن ماجہ کی روایت میں قنوت کا ذکر نہیں ہے، ورنہ ترمذی نے یہاں یہ حدیث صحیح ہے، مین ترمذی نے ناقوس کی بات تسلیم نہیں کی ہے۔

تشریح مر رسول للہ صلی للہ تعالیٰ علیہ وسلم ناقوس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناقوس کی تیار کی تاکم نہیں دیا تھا، بلکہ وہ فرمایا تھا، جس کوروی نے حکم کے تعبیر کیا ہے۔

و کس لاقامت یعنی ذُن کی طرح قنوت بھی سنائی، یہ حدیث ضعیف کے مذہب کے مؤید ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ جتنی مرتبہ ذُن میں کلمات ہے جائیں گے قنوتی ہی ہر قنوت میں بھی جائیں گے، ہاں مالک و شافعی ذُن میں شہدہ و قنوت میں تبارک کے قائل ہیں۔
فہ اندی صوت ندی کے معنی؛ رے گے ہیں۔
(۱) حسن۔ (۲) رفیع۔

پہلی صورت میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ مؤذن کا حسن صوت ہونا بہتر معلوم ہوتا ہے، اور دوسری صورت میں رفیع صوت ہونا بہتر معلوم ہوتا ہے۔
فائدہ سُن سے معلوم ہو کہ مؤذن یہ شخص ہونا چاہئے جس کی آواز عمدہ بھی ہو بہند بھی ہو۔

سوئے ہوئے شخص کو نماز کے لئے جگانا

﴿۲۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَرَجْتُ مَعَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ
إِلَّا نَادَاهُ بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَكَةً بِرَجُلِهِ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۷۹۱، باب الاضطجاع بعدها، کتاب
التطوع، حدیث نمبر ۱۲۶۶۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز کیے گا، تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس موے
ہوئے شخص کے پاس سے گذرتے اس کو نماز کیلئے پکارتے یہ اپنے پاؤں سے اس کو ہلاتے۔
تشریح: نماز کے وقت موے ہوئے شخص کو پکار کر یہاں رجا مانا جائز ہے۔

صلاة صبح فجر کی نماز مرد ہے۔ حافظ اس حجت پر کہ کثیر علماء ایک
اس سے تنبیہ کی مشروعت نکالتے ہیں۔

تنبیہ: اس سے معصوم ہوتا ہے کہ پیر سے حرکت، میرید ررنا بھی درست ہے، مگر آج
کل پیر سے نہیں اٹھنا پڑتا ہے، اس سے کہ شخص صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیر
مبارک کا کسی کو گناہ عاقل و شامانی تھا، مگر آج کسی کو پیر سے حرکت دینا
نہانے سے اس کو ناگوری ہوئی، وہ اس کو اپنی تحقیر خیوں ریگا، اس سے اس سے
جتناب کیا جائے، باتہ پنا کوئی چھوٹا ہے یہاں تکلفی و رحمت کا تحقق ہے کہ ہمیں
یقین ہے کہ اس کو ناگوری نہیں ہوگا جیسے کوئی شوہر بیوی کو جگے تو پھر مضائقہ نہیں۔

فجر کی اذان میں ”الصلاة خير من النوم“ کہنا

﴿٢٠١﴾ وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ إِذَا جَاءَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ يُؤَدُّهُ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ قَوْلًا نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ
النُّومِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِذَاءِ الصُّبْحِ۔ (رواہ فی المؤطا)

حوالہ۔ مؤطا امام مالک ۲۴۰، باب ماجاء فی النداء للصلوة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۔

ترجمہ حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ن کو یہ روایت پہنچی ہے کہ مؤذن
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا تاکہ ان کو فجر کی نماز کی طرز و دے تو مؤذن نے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بت ہوئے پیا، چنانچہ مؤذن نے کہا ”الصلوة خیر من النوم“
[نماز نیند سے بہتر ہے] تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مؤذن کو حکم دیا کہ وہ اس کلمہ کو فجر کی
اذان میں شامل کرے۔

تشریح فمرہ ان یجعلہ اس جہد سے یہ لگتا ہے کہ حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم پر ”الصلوة خیر من النوم“ کا اذان فجر میں اضافہ ہوا ہے،
حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس کلمہ کو ان کا جزیبہ نہ کرنے کے لئے حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کا فرمان نذر چکا ہے۔

یہاں اس جہد کا مقصد مؤذن کو تنبیہ دینا ہے، چونکہ یہ کلمہ اذان فجر میں کہنا مستحب تھا،
میں مؤذن نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جگانے کے لئے بتھیں کیا، تو حضرت عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو یہ بات ناگوار ہوئی، چنانچہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مؤذن کو تنبیہ کرتے ہوئے
کہا کہ اس کلمہ کو سوئے ہوئے شخص کو جگانے کے لئے نہ کہیں نہ رو، بلکہ نماز فجر کی اذان میں
کہو۔ اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ جو شخص مسلمانوں کے امور میں مشغول رہتا ہو مثلاً
غلیفہ، قاضی، مفتی وغیرہ تو ان کے حق میں تھوڑا سا تہنیت ہے۔

اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں دینا

﴿۲۰۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَمَارِ بْنِ سَعْدٍ مُؤَدِّنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِالْأُذُنِ يَحْعَلُ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِنَّهُ رُفِعَ لِصَوْتِكَ۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجہ شریف ۵۲، باب السنة فی الادان، کتاب الادان

والسنة فیہا، حدیث نمبر ۱۰۷۱۔

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن سعد بن عبد بن ثور بن سعد بن سوس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ وہ جب ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے اور انہوں نے، اپنے والد سے اور انہوں نے ان کے والد سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ابوالفضل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ وہ اپنی دونوں انگلیوں کو اپنے کانوں میں ڈالیں۔ آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا یہ چیز تمہاری آواز کو بلند کرے گی۔

تشریح ، یہ وقت اپنے کانوں کو انگلیوں سے بند کر لینا چاہئے، کیونکہ اس سے آواز بلند ہو جاتی ہے اور دیر تک کے وقت اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

وحد بن حمد بن محمد بن سعد حضرت سعد رضی اللہ عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جب تک حیات رہے یہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی مسجد میں ذن دینے کی خدمت انجام دیتے رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو قبا سے بدر مسجد نبوی میں مؤذن مقرر فرمایا تھا، یہ وہی مسجد نبوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فضل الاذان واجابة المؤذن (اذان اور مؤذن کے جواب دینے کی فضیلت)

نماز نیک بہت ہی اہم فریضہ ہے، لہذا اس سے متعلق ذن و قنات کی بھی بہت اہمیت و ہمت قرآن و حدیث سے ثابت ہے، ذن و قنات شعراء دین میں سے ہیں، اور شعراء دین کا احترام وہی وگرتے ہیں جن کے پاس تقویٰ کا قیمتی سرمایہ ہوتا ہے، رشاد ربانی ہے: ”وَمِنْ عَظَمِ شُعَا رِ اللّٰہِ فَاہَا مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ“

آج کا مظلور پر مسلمان اس عظیم شعراء کی حقیقت سے ناواقف ہونے کی بنا پر نہ تو ذن و قنات کا اہتمام کرتا ہے ورنہ ہی ان وگوں کی ان کی نگاہ میں کوئی اہمیت ہے، جو اس مقدس فریضہ کو ناجائز سمجھتے ہیں، اس باب میں جو حدیث ہیں ان سے مؤذن کی اتنی اہمیت معلوم ہوتی ہے کہ اگر اس پر یقین ہو جائے تو اس فریضہ میں سبقت کرنے کو ہر ایک بچہ بن ہو جائے، ورنہ غیر قرعہ ڈالے اس مسئلہ کا تحفیہ نہ ہو سکے، لیکن ناواقفیت و یقین کی کمی کی وجہ سے ذن کو کمتر درجہ کے لوگوں کا کام سمجھ لیا ہے، اس طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مؤذن کا جواب دینے کی بھی بہت اہمیت بیان کی ہے، لیکن آج اس کی بھی نگاہوں میں کوئی وقعت نہیں ہے، چنانچہ اس جانب بھی مجھ مانہ حد تک غفلت برتی جا رہی ہے۔

الرفیق الصبیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۷

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ۴ دن کا جو بوس کے یقین کے ساتھ دیگا وہ جنت میں جایگا، مؤذن کی نصیحت کا ذکر کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے بڑی سزا وہ ہے کہ مؤذن ہوں گے، مؤذن کی بخشش جاتی ہے اس کی سزا کی سزا کی تک۔

رحمت اللہ وسعہ میں فضائل ۴ دن اور چاہت مؤذن سے متعلق بہت سی ہم باقیں مذکور ہیں چند کو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

فضائل اذان کی بنیادیں

حدیث میں ۴ بنیادیں ذکر فضائل و احوال ہیں جن کی دو بنیادیں ہیں (۱) پہلی بنیاد ۴ دن سدا کا یہ تیز زنگی شہ ہے، اس کی وجہ سے ملک دار الاسلام محسوس ہوتا ہے، حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح صادق کے بعد محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے، یعنی شب خون نہیں، رات رات تھے، صبح کے بعد بھی ۴ دن سدا رات تھے، اگر ۴ دن کان میں پڑتی تو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات رات جاتے، یعنی مسلمانوں کو یقین ہونے کا موقع دیتے، ورنہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (مشکوۃ شریف ۶۵، حدیث نمبر ۶۶۳، باب فضل ۴ دن) جس جو کام میں وجہ ہدایت کا حامل ہوس کے فضائل ہونے ہی چاہیں۔

(۲) دوسری بنیاد ۴ دن نبوت کا ایک ہم شعبہ ہے، نبوت کا کام دوں قوانین کی دعوت دینا ہے، ورنہ ۴ دن کے ذریعہ دو گوں کو مذکور کی دعوت دی جاتی ہے، جو سلام کا سب سے بڑا رکن ہے اور عبادت میں مرکزی عبادت ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند اور شیعہ ان کو سب سے زیادہ ناپسند، ان کے وہ کام ہیں جن کا فائدہ

دوسروں تک پہنچتا ہے ورنہ اس سے اللہ کا بوسہ ہوتا ہے۔

اذان کے جواب کی حکمت

اذان کے ذریعہ آنے کی دعوت کو دعوت دینا ہے، اس پر دوسرے پر مسجد پہنچنا جہت فعلی ہے، اور منہ سے اذان کا جواب دینا جہت قولی ہے، دونوں ہی مصدب ہیں، اول کی تاکید زیادہ ہے، کیوں کہ اذان سے وہی صل مقصود ہے، وراثتی سنت ہے، دونوں طرح سے جواب دینے کا لگ لگ حدیثوں میں حکم دیا گیا ہے، ورنہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اذان کی وحیثیتیں ہیں، ایک یہ کہ وہ جماعت میں آنے کا بدلہ ہے، دوسرے یہ کہ وہ یہان کی دعوت عام ہے، پہلی وحیثیت سے اذان سن کر وہ ہر مسلمان پر ضروری ہے کہ وہ اذان سن کر یہی نماز میں شریک ہو کر کیلئے تیار ہو جائے، دوسرے وقت مسجد میں پہنچنے کے لئے کہ جماعت میں شریک ہو سکے، اور دوسری وحیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ جب اذان سن کر اپنے یہان کی تجدید کرے، ورنہ اذان کے ہر کلمہ کا جواب دے ورنہ اس کی زبان سے اذان ہوتی ہے اور اذان کی تجدید کرے۔

﴿الفصل الاول﴾

مؤذن کی فضیلت

﴿۶۰۳﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ نُورٌ أَطْوَلَ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۶۷۰، باب فصل الادان، کتاب الصلوۃ،

حدیث نمبر ۳۸۷۔

ترجمہ حضرت معویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ ”مؤمن حضرت قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ قربی میں رہے ہوں گے۔“

تشریح قیامت کے دن مؤمنوں کا بہت بڑا مقام و مرتبہ ہوگا، اور ان کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی قرب میسر ہوگا۔

(۱) بعض لوگوں نے اس کے معنی ”اکثرہم اعمالاً“ بیان کیے ہیں جیسے ”فلان علق

من الخیر“ بولا جاتا ہے، [قد آدلی چھٹی کا ایک حصہ لٹے ہوا ہے]

(۲) بعض لوگوں نے ”اکثرہم رجاء“ معنی: مرے ہیں۔ کیونکہ جب کوئی چیز

کے حصوں کی امید ہوتی ہے تو وہ رن و بچی کر کے کئی طرف بکھرتا ہے، قیامت کے دن جب لوگ غم و پریشانی میں مبتلا ہوں گے تو یہ حضرات مؤمنین آرام و راحت کے ساتھ سب بات کے منتظر ہوں گے کہ کب نہیں دشمن جنت کا پرہیز نہ ملے۔

(۳) بعض نے ”الدنوس اللہ تعالیٰ معنی: مرے ہیں، یعنی قیامت کے دن مؤمن

کو اللہ تعالیٰ کا قرب میسر ہوگا۔

(۴) بعض لوگ کہتے ہیں کہ مل کر بچنے سے، رو کر بچنے سے، رو کر بچنے سے متصف

ہوتے تھے، یعنی بن رن سے، رن کی حالت سمجھی جاتی تھی، اس لئے اللہ کے نبی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مؤمن لوگ قیامت کے دن بن رن رہیں گے، یعنی مر رہیں گے۔

(۵) بعض نے مناقب کسر ہمزہ ذریعہ ہے، جس کے معنی ”الاسـواع“ ہیں، یعنی

الرفیق العصیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۷۷

جنت کی طرف چلنے کے جوئے سے مؤذن وگ تیز رفتاریوں سے۔
(۲) چونکہ مؤذن اپنی رائے میں رکے نہیں دیتا ہے، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کے مرتبہ بندہ کریں گے، اسی کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے طوں مناق فرمایا ہے۔ (مرقاة ۱۵۵-۱۵۹)

اذان سے شیطان کا بھاگنا

﴿۲۰۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذَبَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذَبَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ مِنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَطْلُ الرَّجُلُ لَا يَلْمِزُ كَمْ صَلَّى۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۸۵، باب فصل التأذین، کتاب الادان، حدیث نمبر ۵۰۸۰۔ مسلم شریف ۱۶۸، باب فصل الادان، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۸۹۔

حل لغات: صراط، گوز (آواز کے ساتھ سرین سے نکلنے والی) صراط (ض) صراط، گوز، رنا، توب مصدر تشویب، چاروں طرف، بالصلوة، نماز کے لئے بلانا، یخطو خطرو (ن) خطوڑا، مانے آنا، بالہ، ۱۰ بن میں آنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

کرمِ مسلمی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جب نماز کے لئے مَن ای چاتی ہے تو شیطان آواز کے ساتھ رتِ خارق رتا ہو پشت پھیر رہا ہوتا ہے، تاکہ اس کو مَن مَن نہ دے، پھر جب ذن ہو چیتی ہے تو آجاتا ہے، یہاں تک کہ جب نماز کے لئے تکبیر ای چاتی ہے، پھر پشت پھیر رہا ہوتا ہے، پھر جب قنوت ہو چیتی ہے تو آجاتا ہے، یہاں تک کہ آدمی اور اس کے درمیان وسوسہ اندازی لرتا ہے، کہ قدس پیز کو یہ درود، قدس بات کو یہ درود، وہ چیزیں درود باتیں یاد دلاتا ہے، جو نمازی کو یاد نہیں تھیں حتیٰ کہ نمازی اس بات سے غافل ہو جاتا ہے کہ کتنی رعت نماز پر تھی۔

تشریح اللہ تعالیٰ نے مَن و تکبیر میں تکیہ ہیبت رکھی ہے کہ شیطان اس کا قلم نہیں سرپاتا، چنانچہ جیسے ہی ذن و تکبیر شروع ہوتی ہے، وہ بھٹکے کھڑ ہوتا ہے، اس نماز میں حاضر ہو نمازی کے اس میں وسوسے پیدا کرتا ہے، اس کے ذہن کو اس ہم جہادت سے متاثر دوسرے خیالات میں مشغول کر دیتا ہے، اس حدیث سے جہاں ایک طرف ذن و قنات کی ہیبت معلوم ہوتی ہے وہیں یہ بھی معلوم ہو کہ شیطان جوں ہی موقع پاتا ہے انسان کو نقصان پہنچانے سے باز نہیں رہتا، ہند نمازیوں کو خاص طور پر اپنے اس زق دشمن کو پہچانا چاہئے اور اپنی بھرپور قوت صرف اس کے حضور قلب کے ساتھ نماز پر صفا پڑھنے تاکہ شیطان کا قابو اس پر نہ چل سکے۔

در شیطاں نہ صراط "صراہ" کہتے ہیں متعلقہ آدمی سے با آواز بدود رہو کے نکلنے کو، ذن و قنات کے وقت شیطان رتِ خارق رتا ہے، رتِ خارق لڑنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ کلمات ذن کان میں نہ پڑیں گے، یا پھر تہرہ رتِ خارق رتا ہے، محض دُشمنوں نے کہا ہے کہ رتِ خارق رتا حقیقتاً ہوتا ہے اور یہ ممکن ہے کیونکہ وہ بھی جسم رکھتا ہے نہ کہ کھاتا ہے، اور دیگر ضرورتیں بھی پور کرتا ہے، جیسا کہ بہت سی

الرفیق العصیح ۶ باب فضل الادان واحاة المؤذن ۷

حدیث سے ثابت ہے، یہ پھر یہ شدت نعت سے مجاز ہے، یہاں چیز سے کیا ہے کہ شیطان اپنے نفس کو کسی چیز میں مشغول کرتا ہے، جس کی وجہ سے وہ نہ نین سکے، نہ کھائے، نہ سوئے، یہاں پر یہی بات کہ ہے کہ بدعتوں نے ان غلطیوں میں کی ہیبت رکھی ہے کہ ہمارے خوف کے اس کے رتے کل جاتی ہے۔

حتیٰ د قضا یتویب قبل نکیہ کے تہم ہوتے ہی شیطان پھر حاضر ہو جاتا ہے، نماز میں انسان کے دل میں شیطان طرح طرح کے خیالات ڈالتا ہے، چونکہ شیطان نماز سے تو روک نہیں پاتا، ہند پنی کسی کے تے دوسرے نمازی کا سہا رہتا ہے، دوسرے نماز دوسرے نمازی کرتا ہے کہ بسا اوقات نمازی کو یہ نہیں رہتا کہ اس نے اتنی رعیتیں پڑھی ہیں، اور ابھی بھی نمازی سے ہی غفلت کی بنا پر وہ بات تک چھوٹ جاتے ہیں، شیطان اس پر بہت خوش ہوتا ہے، لیکن شریعت نے شیطان کو روک کرنے کے تے یہ تدبیر بتائی کہ جہد سہو رہا جائے، رویت میں غلطیوں "کانتا نرغیما للشیطان" یعنی یہ دوجہ دے شیطان دن وقت و رسم کی کاسب بن جاتے ہیں۔

اشکال مع جواب

اشکال شیطان نماز سے تو نہیں بھاگتا جو کہ اتنی اہم بات ہے پھر ان وقتا مت سے کیوں بھاگتا ہے؟ اس سے تو دن کا نماز سے فضل ہونا معلوم ہوتا ہے۔

جواب (۱) علامہ عینی نے فرمایا ہے کہ ان چونکہ شیطان سہو و ردین کے بنیادی عقیدہ پر مشتمل ہے، اس کے عظمت کے سبب شیطان بھاگنے پر مجبور ہو جاتا ہے، نیز توحید کے اعلان کے سبب وہ قطعاً یوس ہو جاتا ہے۔

(۲) ابن الجوزی نے فرمایا کہ کلمات دن میں ایک خاص ہیبت ہے جس کی بناء پر

شیطان بھتا ہے۔

(۳) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حدیث میں ہے (گلی حدیث میں بھی یہ مضمون ہے) کہ مؤذن کی آواز جتنی دور تک بھی بنو اس کے کان میں پڑے، سب کے سب گویا دیں گے، شیطان اس گویا سے بچنے کے لئے بھاگ کھڑا ہوتا ہے، چونکہ قرشہادت کا یہ معرکہ غیر عمل میں نہیں ہوتا، اس وجہ سے دیگر عمل کی انجام دہی کے وقت شیطان نہیں بھتا ہے۔ (یعنی، فتح مبارکی، مرقۃ) ہر عمل کی تاثیر جہ گانہ ہوتی ہے، اس سے فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔ سنائی، جمال گھون دست آوریں، خمیرہ مروید نہیں، اس سے یہ: زم نہیں آتا کہ سنائی اور جمال گھون خمیرہ مروید سے فضل یا زیور، قیقت ہیں۔

اذان دینے والے کے لئے گواہی دینا

﴿۲۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُرَدِّينَ جِنَّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بحاری شریف ۸۶، ۱، باب رفع الصوت بالمدى، کتاب الادان، حدیث نمبر ۲۰۹۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرمسی مدعیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ مؤمن کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہاں تک

الرہیق العصبیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۸

جو بھی انسان یہ درکونی بھی ہوگا ورنہ اس کو سزا دینا تو قیامت کے دن اس مؤذن کے لئے گواہ نہیں گئے۔

تشریح یہاں یہ حدیث منقول ہے، بنی رکی ثریف میں مزید غلطیاں ہیں، یہ حدیث درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت ابو جہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نصیحت ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہر رضی اللہ عنہ کو جنگل میں بکریاں چراتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ جنگل کی فضا تمہیں بہت پس آتی ہے، ورنہ اس میں مصلحت بھی ہے کہ بکریوں کے ساتھ وہاں آنا راق ہے، اگر جنگل میں رہتے ہوئے نماز کا وقت آجائے تو تم فون دے لینا، ورنہ میں یہ خیال نہ کرنا کہ یہاں کون ہے، جس کو بلائے کے لئے زور سے پکار جاے۔ تم فون بند کرنا اور سے ہی دینا اس میں بہت فائدہ ہے۔ جہاں تک تمہاری آواز جا رہی وہاں تک کے آگے تمہارے حق میں قیامت کے دن گواہ بن جائیں گے، درحقیقت اس حدیث میں مؤذنین کو رغبت دینی گئی ہے کہ فون دیتے وقت اپنی آواز کو مہندہ حد تک بند کریں، کیونکہ آواز جتنی بلند ہوگی اتنی ہی دور تک جاے گی، اور جتنی زیادہ دور تک آواز جا رہی ہے اتنی زیادہ گواہ قیامت کے دن مؤذنین کے حق میں ہونگے۔

مدی صوت ”مدی“ کے معنی نہتہ و رعایت کے ہیں۔ ورنہ پہنچنے کی انتہی ہے کہ اس کی بھٹک و گوں کے کانوں میں پڑ جائے، یہ یہاں جاتا ہے کہ مؤذنین کی آواز ان جن کو سنانی دے گی وہ گواہی دیں گے تو اس میں صرف وہی و گ شامل ہوتے جو ان کو سنتے ہیں، لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کہہ کر جس کے کان میں بھٹک بھی پڑ جائے وہ بھی گواہی دے گا، مفہوم کو وسیع کر دیا ہے، اس میں جو قریب کے انسان و جنات ہیں وہ تو، غل ہیں ہی وہ انسان و جنات بھی، غل ہو گئے جو دور ہونے کی وجہ سے فون کے آواز صاف طور سے نہیں سن سکیں گے، صرف فون کی آواز کی بھٹک پڑے گی میں وہ بھی گواہی دیں گے۔

اس گوہی کو جنسِ صفا نے مجاز پر محمول کیا ہے۔ زبانِ صا سے باری مخلوق باری تعالیٰ کے جلال و جمال کی شہادت دیتی ہے، روایت میں ہی کو بیان کیا گیا ہے، یمن کثہ علماء سلو خاہر پر محمول رستہ ہیں ورنہ یہ کتبہ پر محمول رستہ میں ہی قسمی کوئی مشورہ نہیں ہے۔

اذان کا جواب دینا

﴿۶۰۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ، فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَن صَلَّى عَلَيَّ صَلَوةً صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَبْعَى إِلَّا لِعَبْدٍ مِّنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنِ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۶۶، ۱، باب استحباب القول مثل قول

المؤذن، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۸۴۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم ہر گز جب مؤذن کو سنو جو مؤذن ہے وہی تم لوگ بھی ہو، پھر مجھ پر درود بھیجو، اس سے کہ جو شخص میرے اوپر ایک بار درود بھیجتا ہے اللہ تعالیٰ اس درود کی برکت کے ذریعہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ سے میرے لئے وسیلہ طلب کرو، ورنہ جنت میں ایک درجہ ہے، جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک بندے کو ملے گا، ورنہ میرے کہ میں ہی وہ بندہ ہوں جو جس شخص نے

میرے تے وسید صاحب یاس کے تے شفاعت و جب ہوئی۔

تشریح اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزوں کا حکم

نیا ہے

(۱) ذن کا قون چوب دو۔

(۲) میرے و پر درو بھیج دو۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درو بھیجنے سے بندے کا ثواب مقدم و مرتبہ بڑھتا ہے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی بہت تاکید فرمائی ہے۔

(۳) میرے تے وسید کی دعا کرو، یعنی جنت کے اس مقدم کی دعا کرو، جہاں اللہ تعالیٰ کا تقرب مسرے گا، جتنے قرب کسی دروہ سے کو نصیب نہ ہوگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یقیناً یہ جنت کا اجر نصیب ہوگا، یمن دعا کرنے کا مقصد یہی ہے کہ دعا کے نتیجے میں بندہ کا ثواب فیہ ہو جائے، وروہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سفارش کا مستحق بن جائے۔

ان اسمعتم المؤمنین - یعنی جب تم مؤمن کی ذن، یاس کی آواز سنو "فقلوا مثل ما یقولون" تو مؤمن کے کلمات نقل کرو، یعنی مؤمن کی ذن کا جواب دو۔

جابت کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) جابت فعلی۔

(۲) جابت قون۔

جابت فعلی تو یہ ہے کہ ذن کے بعد نماز کے تے مسجد ح ضر ہو جائے، یہ لازم اور ضروری ہے، و جابت قون یہ ہے کہ جو کلمات مؤمن کہے ہیں، کو ہر یا جائے، تمام کلمات کو تو جعہا دوہر یا جائے گا، و اس میں کسی کا خدب بھی نہیں ہے۔ بہت جعہا دہرے میں و

قسم کی روایت ہیں، جس کی بناء پر فقہاء کا آپس میں اختلاف بھی ہے، روایت میں حسی علی الصلوٰۃ اور حسی علی الفلاح کے جواب میں انہی کلمات کو دہرنا بھی منقول ہے، ”ورنہ قلین یعنی“لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ کہنا بھی منقول ہے۔

بل خصوصاً وہام شامی کے نز، ایک حعلین کے جواب میں انہی کلمات کا عدم فضل ہے، وہام یوسفیہ کے نز، ایک حعلین کے جواب میں موقدہ ”نازیہ“ بہتہ ہے۔

ہام شامی وغیرہ حدیث باب ”قولوا مثل ما یقول المؤذن“ سے استدلال کرتے ہیں، اس میں کوئی استشہاء نہیں ہے، حنف کی اس گلی حدیث ہے، جس میں، استشہاء موجود ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”حسی علی الصلوٰۃ“ کے جواب میں ”لاحول ولا قوۃ“ فرمایا، نیز بخاری شافعی میں بھی حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے، جس میں، انہوں نے کہا، رہے، اس کے بعد، وجہ مؤذن ”حسی علی الصلوٰۃ“ اور ”حسی علی الفلاح“ سے دو گونہ نواز و کامیابی کی طرف بد رہا ہے، روگ بھی انہی کلمات کو دہرنا نہیں گے تو یہ بے معنی بات ہوں، بدھ ایک قسم کا تہیز، ہوگا، ہند نہ غلط نہ کرنا پائے بلکہ اس وقت نفس و رشیدان کے بھوکے سے بچنے کے لئے انہوں نے کہنا ہی مناسب ہے، اور جہاں تک حدیث باب ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مجمل ہے ورنہ اس کی حدیث مفسر ہے، ہند اس پر عمل کیا جائے گا، یا کٹر کے متبار سے مثل بہا گیا ہے۔

ور ”الصلوٰۃ حیر من الوم“ کہنے کے وقت ”صدقت ووردت وبالحق نطق“ کہنا پائے [تو نے سچ کہا تو بھڑکی واد ہے، ورتیری زبان سے حق بات، ہونی]

ثم صلو حسی ذن کے بعد میرے وپر، روگجو۔

صلی للہ حبیبہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر

اذان کے جواب کی فضیلت

﴿۲۰۷﴾ وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَحَدُكُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۶۷۱، باب استحباب القول مثل قول

المؤذن، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۸۵۔

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مؤذن جب ہے (کلمات متین میں موجود ہیں یہاں صرف ترجمہ یہاں رہا ہے) اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، تو تم بھی کہو اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، پھر جب مؤذن ہے کہ میں گویا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو تم بھی ہو میں گویا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، پھر جب مؤذن ہے کہ میں گویا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں (سہی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے رسول ہیں تو تم بھی ہو میں گویا ہوں کہ میں گویا ہوں کہ اللہ کے رسول ہیں، پھر جب مؤذن ہے کہ خدا کی طرف آؤ تو تم لوگ ہو کہ اللہ کے مدد کوئی طاقت و قوت نہیں ہے، پھر جب مؤذن ہے کہ آؤ

کامیابی کی طرف تو تم لوگ ہو کہ اللہ کے عطا کردہ کوئی طاقت وقت نہیں ہے، پھر جب مؤذن ہے اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے تو تم لوگ بھی ہو کہ اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، پھر جب مؤذن ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، تو تم بھی کہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، جس نے صدقہ دے یہ بات کہی وہ جنت میں داخل ہوگا۔

تشریح اس حدیث میں ذن کا جو ب کس طرح بیان کیا جائے اس کی پوری تفصیل بیان کی گئی ہے، اور ذن کا جو ب دینے کی ہمت کا تذکرہ ہے کہ ذن دینا تو ہم نے کیا۔ کوئی صدقہ دے کلمات کا جو ب، تو اس کو جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

لله سكر، الله سكر یہ کلمہ ذن میں پڑھا رہا جاتا ہے، مگر اختصار کے پیش نظر یہاں دوبارہ فرمایا گیا ہے، جیسے کہ شہادتیں کا ایک مرتبہ ذکر ہے۔

لاحول ولا قوة الا بالله اس سے مفید تاکید ہو رہی ہے، جو کہ اس بات کے قائل ہیں کہ ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے جو ب میں توفیق دیا جائے گا۔

من قسہ محل لحنۃ اس میں دو تہاں ہیں

(۱) اس کا تعلق صرف آخری کلمہ ذن ”لا الہ الا اللہ“ کے جو ب سے ہے۔

(۲) اس کا تعلق تمام کلمات ذن کے جو ب سے ہے۔ یہی زیادہ قوی قائل ہے۔

دخل الحلة جنت میں تو ہر مسکن جائے گا مگر کلمات ذن کا جو ب، اپنے والا

تر صدقہ دے جو ب، دے رہا ہے تو وہ انہوں و دین کا مستحق ہوگا۔

ذن کا ہر شخص کو جو ب، دینا پڑے، عین کسی ہم عمل میں مشغول ہے تو وہ جو ب

نہ دے، فرغت کے بعد اگر ذن ہوے زیادہ وقت نہ گزر ہو تو جو ب، دے دینا پڑے۔

اذان کے بعد کی دعا

﴿۲۰۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ جِبْنَ بِسْمِ اللَّهِ الْغَنَمِ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ النَّامَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنِ مُحَمَّدًا بِرِ الْوَسِيلَةِ وَالْقَضِيَّةِ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ خَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بحاری شریف ۸۲، ۱، باب الدعاء عند الداء، کتاب

الاذان، حدیث نمبر ۲۱۴

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جو شخص من سن ریبہ پڑھے (کلمات دعا متن میں دیکھئے) اے اللہ! اے اس مہل، موت و رہیشہ، بنے و ناز کے پروردگار! محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سیدہ عطا کر، بڑا مرتبہ عنایت فرما، ورنہ کو وہ مقدر محمود عطا فرما، جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے، تو اس دعا کرنے والے کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب ہوگی۔

تشریح اس حدیث میں من کے بعد پڑھی جانے والی دعا کا تذکرہ ہے، اس دعا کو پڑھنے سے دعا پڑھنے والے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سفارش کا مستحق ہو جاتا ہے، یہی وہ دعا ہے جس کا تذکرہ مذکور حدیث میں ”سلوا اللہ لی الوسيلة“ سے ہوا ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ویدہاں الفاظ میں طلب کرنا پڑتا ہے۔

ہمدہ لدحوہ لتمامہ دعوت کے غوی معنی ہیں چار، یہاں ان کے وہ کلمات مرد ہیں جن کے ذریعہ سے مسلمانوں کو فیض نماز کی جماعت کے ساتھ دیکھنے کے

لے پکارا جاتا ہے، ”التامة“ یہ دعوت کی صفت ہے، کامل و مکمل ہے، مطلب یہ ہے کہ وہ دن جو کاملیت کی شان رکھتی ہے، اس کے کلمات سدم کے بنیادی عقائد کے جامع ہیں، چونکہ اس میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں، اور یہ قیمت تک باقی رہنے والی دعوت ہے، اس سے بھی اس کو ”تامة“ کہا گیا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ”من سب سے زیادہ مکمل قوس“ ”لا اله الا الله“ پر مشتمل ہے، سنے اس کو تامة کہا گیا ہے، کیونکہ یہ بھی ہے کہ ”الله اکبر“ سے ”محمد رسول الله“ تک کلمات الدعوت التامة کا مصداق ہیں، اور ”حی علی الصلوة“ وغیرہ، ”لقائمة“ کا مصداق ہیں۔

”صلوة قائمة“ ہمیشہ قائم رہنے والی نماز، اور یہی نماز ہے، جس کے لئے دعوت دی جا رہی ہے، چونکہ سدم کے بعد کوئی ور دین آنے والا نہیں، اور قیمت تک کے مسلمان نماز کو قائم رکھیں گے، اس لئے نماز کو تامة کہا گیا ہے۔

ت محمد نوسسنة وید کے خجی معنی، درجہ ہیں، یعنی وہ چیز جس کے درجہ کی کا قریب حاصل یا جائے، گذشتہ حدیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ ”جنت کا ایک درجہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ملے گا، جو شخص اللہ تعالیٰ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اس درجہ کو خطاب کرے گا وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غارش کا مستحق ہوگا۔“

”فصیلة“ فصیت کے معنی ہیں زیادتی فضل میں بند مرتبہ، تمام مخلوق میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے سب سے بڑے مرتبہ کی دعا ہے، فقیدہ ممکن ہے وسیلہ کی طرح کی درجہ کا نام ہو، فقیدہ کے بعد جنس وگ ”والدرجة الرفیعة“ کے الفاظ ذمہ لیتے ہیں، یہ غلط روایت میں منقول نہیں ہیں، میں اس کوئی شخص ان کلمات کا اضافہ کرتا ہے تو کوئی حرج نہیں، اس وجہ سے کہ دعا میں تسبیح نہیں ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے تلبیہ

کے آخر میں بعض کلمات کا اضافہ منقول ہے۔

و بعثہ مقام محمود اس سے مراد شفاعت کبریٰ کا مقام ہے، جس پر اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام اہل محشر کی شفاعت کریں گے، روایات میں آتا ہے کہ لوگ تمام پیغمبروں کے پاس جانے کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں گے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے سفارش کریں گے، ورنہ اللہ تعالیٰ سفارش قبول کریں گے۔

ندی و حدیث وہ مقام محمود جس کا تو نے وعدہ کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی آیت ”عسیٰ ان یعتک ربک مقام محموداً“ میں آپ کو مقام محمود عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا ہے۔

حدیث نہ شفاء حتیٰ مت کے ہی فائدہ کی بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وسید کے لئے دعا کرنے کو کہا ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو وسیلہ ملے گا ہی خواہ کوئی طبیب نہ رہے، یہی جو مقام وسید کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے دعا کریں گے، اس کو آپ کی شفاعت ضرور ملے گی، اس وجہ سے بعض روایات میں ”حلت“ کے بجائے ”وحت“ کے الفاظ منقول ہیں۔

سوال و جواب

سوال جب قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے مقام محمود کا وعدہ فرمایا ہے تو دعا کرنا کیا فائدہ؟

جواب اس کا جواب گنہگار کے لئے کافی دعا کرنے والوں کے حق میں ظاہر ہوگا، یعنی وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سفارش کے مستحق ہوں گے۔ (مستقار)

پیشہ: بخاری ۹۴۹۳، مرقاۃ ۲۱۶۳

اذان ایمان کی علامت ہے

﴿۲۰۹﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْمَعُ الْإِذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَإِلَّا أَعَارَ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَجْتُ، مِنَ النَّارِ قَطْرُوهَا إِلَيَّ فَإِذَا هُوَ رَاغِبٌ مُعَرِّفٌ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۶۲۰ ۱، باب الامساك عن الاعارة على

قوم فی دار الکفر اذا سمع فیہم الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۸۲۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صبح وقت رتے تھے جب فجر طلوع ہو جاتا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذن سننے کا تھکاؤ رتے، ار ذن سن پتے تو رک جاتے ورنہ حمد رایت، ایک آدمی کو نہ جو کہہ رہا تھا، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”یہ شخص فطرت پر ہے“ پھر اس نے کہا میں گویا یتیموں کے اللہ کے کوئی معبود نہیں ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”یہ جہنم سے نکلا“ پھر حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس شخص کو، یکتا و معبود ہونے پر یوں قہقہہ دیا۔

تشریح کہ انس رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر طلوع ہونے پر حمد رتے تھے تاکہ بات چھی

طرح معصوم ہو جائے کہ جس قوم پر حمد ہو رہا ہے وہ قوم مسلمان ہے یا کافر قوم ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”والمغیرات صحا“ سے مستفاد ہے، اس موقع پر علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ مضرع اتمہ پر پرستارتا ہے، یعنی حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ عادت اور ہمیشہ کا معمول تھا کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صبح ہی حمد رتے تھے، اور ”اعارۃ“ کا مطلب ہے کسی پر غفلت میں چھپ چھپا کر رہنا، اور یہ رت میں زیادہ من سب رتتا ہے، ممکن ہے کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صبح تک حمد کو مؤثر رہنا، ان سننے کی غرض سے ہو ہو۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ قول میرک شہ نے نقل کیا ہے، اس کے بعد اپنے ”وفیہ“ لکھ دیا ہے، یعنی اس میں سقم ہے، صاحب مرقاة مدنی قاری فرماتے ہیں ”ولا اعلم ما فیہ“ اس میں یا سقم ہے مجھے معلوم نہیں، ہاں اس کی بات کہی جاسکتی ہے کہ مکرر ”کان“ سے مستفاد ہوتا ہے نہ کہ محض مضرع کے صیغے سے۔

و ک ب یستمع لادن آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذن سننا پابے تھے تاکہ اس کے ذیجہ سے قوم کی حالت معلوم ہو جائے۔
فان سمع اذانا یہاں پر ضمیر کے بجائے غنہ ذن کا عادیہ یہ مقصد یہ بتانا ہے کہ ذن دین کی عبادت میں سے ہے، جو ذن کہتا ہے سکے، تھ تھ کر رت نہیں۔
امسک یعنی ذن سننے کے بعد حمد نہیں رتے تھے۔
ولا اذار رن ذن نہیں دیتی تو حمد رویتے تھے۔

گناہوں کی بخشش کا ذریعہ

﴿۲۱۰﴾ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ
الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ
ذَنْبُهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۱۶۷، باب استحباب القول مثل قول

المؤذن، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۸۶۔

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو کوئی مؤذن کی زبان سے یہ پڑھے ”اشہد
ان لا اله الا اللہ“ (وہا کے کلمات مقنن میں دیکھئے) میں گو ہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود
نہیں ہے، اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ کے رب
ہونے پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر اور محمد کے دین حق ہونے پر رضی
ہوں تو اس شخص کے ساتھ معاف کر دے جاتے ہیں۔“

تشریح: اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ زبان کے بعد جو کوئی شخص حدیث
باب میں موجود کلمات کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ مجھ سے انھیں ورم سے معاف فرما دیں گے۔

شہد ان لا اله الا للہ اللہ تعالیٰ تن تہا معبود ہیں۔

لا شریک نہ اللہ کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں ہے۔

و اشہد ان محمد عبده ”عبد“ کو مقدم کیا تاکہ عبودیت کا
اظہار ہو، و رب العالمین کے حضور تواضع ہو سکے۔

و رسولہ اس کا ترجمہ تحدیثِ حمت کے طور پر کیا ہے، اس سے یہ واضح ہو رہی ہے
تردید ہوتی ہے، کیونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رسول نہیں مانتے ہیں۔

الرفیق العصیح ۶ باب فضل الاذان واحیاء المؤذن ۶۴

رخصت اللہ رب "رب" تمیز ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام فیصلوں و تقدریت متعلق ہر شے پر رخصی ہوں۔

و محمد رسولاً یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ان تمام چیزوں کے ساتھ جو آپ کے بھیجے گئے صدقہ میں سے ہیں، یہ۔

و بلاسلام سلام کے تمام کام مروئی کی طاعت و ضرورت رہتا ہوں۔

(مرقاۃ ۲۱۶)

حدیث میں مذکور کب پڑھی جائے، اس میں وقتوں ہیں

(۱) جب مؤذن "اشھدان لا الہ الا اللہ" کہے تب پڑھی جائے۔

(۲) پوری دن ہو جانے کے بعد پڑھی جائے تاکہ وہ رات کے کلمات دن کا جواب

فوت نہ ہو، یہی زیورِ حق ہے۔

خبر نہ نہ یعنی جو شخص پوری دن کا جواب دے، پھر مذکورہ کلمات پڑھے تو

اس کے ساتھ بغیر معاف ہو جاتا ہے۔

اذان و اقامت کے درمیان نوافل

﴿۶۱۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ

بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَوةٌ ثُمَّ قَالَ قِيُ الثَّالِثَةُ لِمَنْ شَاءَ۔ (منفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۷۱، باب میں کل اذانیں صلوة لمن

شاء، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۲۷۔ مسلم شریف ۸۷۲، باب میں کل

الرقيق الصبيح ... ٦ باب فضل الادان واحالة المؤذن

۴۵

ادائیں صلوٰۃ، کتاب فضائل القرآن، حدیث نمبر ۸۳۸۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ہر وہ شخص کے درمیان نماز ہے، جو وہ دنوں کے درمیان نماز ہے، ورنہ کسی ہر فرمایا جو پانچ دنوں کے لئے ہے۔“

تشریح دن و رات کے درمیان جو وقت ہوتا ہے، وہ بہت قیمتی اور بابرکت وقت ہوتا ہے، اس وقت میں نوافل پڑھنے کا ہتھم سنا ہے، اس وقت کی فضیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ اس وقت جو دعا کی جاتی ہے وہ مانگ رہی ہوتی ہے۔

نہیں کل دن یہاں دو دن سے مراد دن و رات کا وقت یعنی تکبیر ہے، قیامت پر دن کا حال، قیامت کا دن ہے، جیسے وہ دن قرین و غیرہ۔ قیامت بھی دخول صلوٰۃ کے واسطے طلع دینا ہے، یہی دن دنوں وقت کے واسطے طلع دینا ہے یا یوں کہہ دو ان جس طرح غائبین کے عدم کے لئے ہے، قیامت حاضرین کے لئے ہے، یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جملہ کو دہرایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ دہرایا ماننا تاکید کے واسطے تھا، مؤمن نے نماز کے فریضہ کو جمعیت سے دینے کی دعوت دی ہے، کوئی شخص دن سن مسجد میں آگیا، قیامت میں بھی تاخیر ہے یا اس درمیان وقت میں کیا کرے؟ اگر کوئی شخص روزہ دار میں ملتا ہے تو بکرا کا مستحق ہے، کوئی خاموش بیٹھا نماز کا تہجد کر رہا ہے وہ بھی مستحق بکرا ہے، رخص نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو بھی بکرا ملے گا، اس حدیث میں یہ بات کو بتانے کے لئے ”سین کل ادائیں صلوٰۃ“ آپ نے فرمایا ہے، صل میں یہاں غلط فہمی ہوسکتی تھی کہ نوافل پڑھنے کی موزوں جگہ تو گھر ہے، مسجد میں نوافل نہیں پڑھنا چاہئے، اس لئے صریح کر دی کہ نوافل کی مسجد میں چارزت ہے، اور اس پر بکرا بھی ملے گا، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے دن و قیامت کے

الرفیق العاصیج ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۶۶

درمیان فصل ہے و فصل بھی سی قدر ہے کہ رکوعی و میانی وقت میں نماز پڑھنا چاہئے تو پڑھ لے، فقہاء و مفسرین فصل کی وضاحت کی ہے، کسی نے کہا ہے کہ وضو کے بعد پھر رخصت کے بعد فصل ہے، و کسی نے یہی وضاحت کے بعد رخت میں سے ہر رخت میں اس آیتیں پڑھی جائیں فصل قرآن ہے۔

مغرب کی اذان کے بعد نماز ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ کا مذہب : صاحب کے نزدیک تمام نمازوں میں اذان و قنوت کے درمیان نماز پڑھنا مستحب ہے۔ عین مغرب کی نماز میں اذان و قنوت کر، درمیان نماز پڑھنا مستحب نہیں ہے، و نہ ہی مستحب ہے، صاحب و مختار نے کہا ہے کہ حنفیہ کے یہاں مغرب و اذان و قنوت کے درمیان رختیں پڑھنا مکروہ ہے۔ بڑے بڑے حضرات سہارنپوری کا بھی یہی رجحان محسوس ہوتا ہے عین شیش بن جام نے رخت کی نفی کی ہے و رخت کو ترجیح دی ہے، و نجد مذہب یہی ہے کہ قبل مغرب رختیں پڑھنا مستحب تو نہیں، عین مباح ضرور ہے، حنفیہ کے یہاں رخت کا قول زیادہ مشہور ہے، ذیل میں ہم کرخت کے قول کی وجہ نکھیں گے۔

امام صاحب کی دلیل : ”عن حماد قال سألت ابراہیم عن الصلوة قبل المغرب فہابی علیہا وقال ان السبی صدی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابا بکر و عمر لم یصلوہا“ (جامع المسند ۱/۳۰۳)

امام احمد کا مذہب : امام احمد و امام حنفی کی طرف بعض لوگوں نے استصحاب رختیں قبل مغرب کی نسبت کی ہے۔

دلیل : حضرت عائشہ کی حدیث باب ہے، حدیث میں حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ

الرقيق العصیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۷

و سلم نے فرمایا: ”یس کل ادائیں صلوٰۃ“ اس حدیث کا عموم بتا رہا ہے کہ ہر نماز میں فن پر قیامت کے درمیان نفل پڑھنا مستحب ہے۔

جواب حدیث باب میں موجود حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کا فرمان تشریحی اعتبار سے ہے، یعنی اکثر نمازوں میں فن و قیامت کے درمیان نماز پڑھنا مستحب ہے، مغرب کی نماز سے مستثنیٰ ہے، تشریح کی دلیل یہ روایت ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عند كل ادائين ركعتين ما حلا صلوٰۃ المعروب“

حنفیہ کے کراہت کے قول کی وجہ حنفیہ کے یہاں مغرب کی نماز سے قبل رکعتیں کو مکروہ کا جو قول ہے اس سے یہ تو بہت تفریق کر رہے ہیں کہ وہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں اگرچہ بذات خود باج ہیں، مگر اس پر عمل کرنے کی وجہ سے مغرب کی نماز میں قیام کا حکم جو کہ کم زکم مسنون ہے فوت ہونے کا اندیشہ ہے، یا پھر مضطرب ہے۔ ان دو رکعتوں کو مسنون قرار دینا مکروہ ہے۔ واللہ اعلم

﴿الفصل الثانی﴾

امام ضامن ہے

﴿۶۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَدِّنُ مُرْتَمِنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأَئِمَّةَ وَاعْبِرِ لِلْمُؤَدِّينَ۔ (رواه احمد وابوداؤد والترمذی والمشافعی) وَقِي أُعْرِي لَهُ يَلْقَظُ الْمَضَابِيحَ۔

حوالہ: مسند احمد ۴/۲۶۱، ابو داؤد شریف: ۱/۷۷، باب
ما یحب علی المؤذن من تعاهد الوقت، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۸۷۵۔
ترمذی شریف ۱/۵۱، باب الامام صائم والمؤذن مؤتمن، کتاب الصلوۃ،
حدیث نمبر ۲۰۷۔ الشافعی فی الام ۱/۸۷، باب احتزاء المرء یادن غبره

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا "مضمین ہے ورمون مانت، رہے، اللہ
آپ ماموں کی رہنمائی فرمائیے، ورمونوں کو بخش، تجھے۔" (احمد، بو، داؤد، ترمذی، شافعی)
اور شافعی کی ایک دوسری روایت مصباح کے غلط کے مطابق نقل ہوئی ہے۔

تشریح مام مقتدیوں کی نماز کے صحت وفساد کا ذمہ رہے، اسی طرح مؤذن
مانت، رہے، بگ مان کے خوں سے اسی پر عتقاد رکھے نماز کے آتے ہیں، ورمون
وغیرہ کہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مام اور
مؤذن دونوں کو پٹی ذمہ، رکی کی ہمت کا احساس رکھے خود کے ساتھ اپنے فیض کی
دوستی بنا پائے، آخر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس مذکر کے لئے ہدایت
اور ثانی مذکر کے لئے خلفت کی دعا کی ہے۔

الامام صائم۔ مضمین ہے، جس طرح غفہ کی بحث میں مدیون کے
قرض کی جو شخص ذمہ داری دڑھ لیتا ہے اس کو قلیل کہا جاتا ہے، اسی طرح مام مقتدیوں کی ذمہ
داری دڑھ لیتا ہے، اس لئے اس کو ضامن کہا جاتا ہے، مام ضامن ہونے کی وجہ سے مقتدیوں
کی نماز کے صحت وفساد کا ذمہ رہو گیا، یعنی اب مام کی نماز کے صحت وفساد پر مقتدی کی نماز
کے صحت وفساد کا ذمہ رہے، ضامن کی یہ شریعت غنی کے نزدیک ہے۔

شواہق کہتے ہیں کہ ضامن کے معنی چھوٹے ہیں، یعنی جس طرح بھری چھوٹے

کی یہ فہم دہی ہے کہ بکریوں کی پیڑ پیڑ سے، کسی طرح مام کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کی رعت وغیرہ کی قدر دکانیں رکھے، جہاں تک نماز کے تحت و فہم وغیرہ کا تحقق ہے تو مام اس کا ذمہ نہیں، اگر کسی وجہ سے مام کی نماز فاسد ہوگئی تو اس سے مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی، چنانچہ علامہ یوسف بنوری نے معارف سنن ۲۳۱، ۱ پر کتاب امام کے حوالے سے مام شافعی کا یہ مذہب لکھ ہے کہ اگر کسی شخص نے حالت جنابت میں مامت کی، بعد میں مقتدیوں کو مام کی جنابت کا تم ہو تو مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی، مام کی نماز نہیں ہوگی، حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کی بھی نماز نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ مام ضامن ہے ہندس کی نماز کے فساد سے مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

حدیث باب کا یہ جز، "الامام صامن" کو جو مع لکھم میں سے آیا ہے، چنانچہ معارف سنن میں علامہ بنوری نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث بہت سے فقہی مسائل پر مشتمل ہے، چونکہ حنفیہ ورشوف کے درمیان صامن کے معنی ہی میں اختلاف ہو گیا ہے، ہندس سے لکھنے والے مسائل بھی دونوں کے درمیان مختلف فیہ ہیں، آگے اس جز سے لکھنے والے پارہ نم مسائل کا ہم مختصر تذکرہ کریں گے تفصیل اپنے مقدمہ پر آئے گی۔

والمؤذن مؤتمن "مؤتمن" مع مفعول ہے، مصطب یہ ہے کہ مؤذن پر بھروسہ کیا گیا ہے، ہند جب دن کا وقت ہو جائے تو وہ دن کے ذریعہ لوگوں کو فریضہ نماز یا جماعت دہانے کے لئے بلاتا ہے۔

اللہم ارشد الائمة "ارشاد" کے معنی ہیں رہبر ست دھانا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ماموں کے لئے یہ دعا دی ہے کہ وہ گمراہ نہ ہوں، چونکہ اگر یہ سیدھے سادے پرچیں گے تو مقتدی بھی سیدھے سادے پرچا میں گئے۔

و خمر نعمؤذنین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مام کے حق میں

الرفیق العصیح ۶ .. باب فضل الادان واحالة المؤذن

دعا کی شان کے مطابق ورمؤمن کے حق میں دعا کی شان کے مطابق فرمائی، مؤمن کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بخشش فرمائے، چونکہ مؤذن وپہنچے جگہ پہنچ رہے ہیں، یہاں تک کہ بکھل کر پڑ جائے، یا اس قسم کی کوئی ورکوتا ہی سرزد ہو جائے، ہند آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بخشش فرمائے۔

”الامام ضامن“ سے نکلنے والے چار اہم مسائل

مسئلہ اولیٰ: قراءت خلف الامام

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے سورت کی قراءت نہیں کریگا، لیکن سورہ فاتحہ کی قراءت کرے گا یا نہیں؟ اس مسئلہ میں روایات متعارض ہیں، جس کی بنا پر محدث کے قوس مختلف ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے، بلکہ مروتہ تحریمی ہے، خواہ بھری نماز ہو یا سری نماز ہو، ورمقتدی خود امام کی قراءت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

دلائل: (۱) واداقریء القرآن فاستمعوا له وانصتوا

(۲) من کان له امام فقراءة الامام له قراءة ان دونوں دلیلوں سے معلوم ہوا کہ مقتدی فاتحہ نہیں پڑھے گا، اس وجہ سے کہ قراءت من مطلقاً ممانعت ہے، ورمسورہ فاتحہ بھی قراءت میں شامل ہے۔

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک مقتدی کے حق میں بھی سورہ فاتحہ کی

قرأت وجب ہے۔

دلیل ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“

جواب شروع سر میں مقتدی فاتحہ و سورت سب پڑھتے تھے، و سورت پڑھنے سے منع کیا گیا، ورنہ فاتحہ کا جو زبانی رُکھایا، پھر جب آیت سریدہ ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له“ [نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قوم سرلت واذا قرأ القرآن فاستمعوا له] آپ کے پیچھے قرأت کی، پس آیت سریدہ ”واذا قرأ القرآن الخ“ نازل ہوئی [معلوم ہو کہ اس آیت کے نزول سے قبل فاتحہ پڑھنے کی جازت تھی، جو کہ اس آیت کے نزول کے بعد منسوخ ہوئی، اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے دیکھئے معارف منن ۳۸۲ تا ۳۹۶ ص ۲۸ تا ۳۳ ۱۰۱۰ء کا۔

مسئلہ ثانیہ: اقتداء المفترض خلف المتنفل

مام نفل نماز پڑھ رہا ہے کوئی شخص اس کی قعدہ میں اپنی فرض نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، ورنہ بھی حدیث باب سے متعلق ہے، کیونکہ ”رما م غنی فی تشریح کے مطابق ضامن ہے ورنہ نفل پڑھ رہا ہے تو اس کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی قعدہ صحیح نہیں ہوئی، کیونکہ قعدہ ہے ”النسیء لا ینتضمم ما فوقہ“ ذیل میں ہم مر کے مذہب

الرفیق الصبیح ... ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن

۱۰۲

تکلت کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ، صاحب کے نز، یک نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز جائز نہیں ہے۔

دلیل حنفیہ کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے، اس میں ، م کو ضامن کہا گیا ہے، وراقارہ ہے ضعیف قوی کی ضمانت نہیں، لے سکتا ہے، چونکہ نفل پڑھنے والا ضعیف ہے، لہذا وہ فرض پڑھنے والے کا ماتم نہیں بن سکتا ہے، دوسری صدوق ثوب ہے، فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہو جاتی، تو حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے ایک جماعت کو نماز پڑھاتے پھر دوسری جماعت کو نماز پڑھاتے، یہاں کرنے میں بہت سے دینی صدوق مورثین نہ آتے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں کیا، وجہ یہ ہے کہ یہ کرنے میں دوسری جماعت کی امامت کے وقت آپ کی نفل نماز ہوتی ورمقتدیوں فرض، وراقارہ الافتداء المفترض حلف المتعل "جائز نہیں ہے۔

امام شافعی کا مذہب ، م شافعی کے نز، یک مفتض و وقتہ متفضل کے پیچھے جائز ہے۔

دلیل ، م شافعی کی دلیل حدیث معاذ ہے، غلط حدیث یہ ہیں "کان معاذ بن جبل یصلی مع انس بن مالک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم یأتی فیؤد قومہ الحج" [حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر واپس آ کر اپنی قوم کی امامت کرتے تھے]

م شافعی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھ کر ان کا

الرفیق الصبیح ۶ باب فضل الادان واحاة المؤذن

فریضہ ہو گیا، اب وہ قوم کو نماز پر چارہ رہے ہیں تو ان کی نفل نماز ہے اور قوم کی فرض نماز ہے، معبود ہو کہ مفتاض مشغل کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے۔

جواب (۱) حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے کس نیت سے نماز پڑھ رہے تھے، اس کا یقینی حکم کسی کو نہیں، سہاوت کا بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نفل کی نیت سے نماز پڑھ رہے ہوں اور قوم کو بہت فرض پڑھ رہے ہوں، اور یہ صورت مختلف فیہ نہیں ہے، ہند شافع کا اس حدیث سے استدلال درست نہیں، کیونکہ قاعدہ ہے ”اذا حاء الاحتمال بطل الاستدلال“

(۲) حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ عمل اس وقت کا ہے جب عمر فریضہ جا رہا تھا، بعد میں عمر فریضہ کا عمل منسوخ ہو گیا، چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ”بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان تصلی فريضة في يوم مرنين“ (طحاوی) [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک فرض نماز کو یک دن میں دو مرتبہ (فرض کی نیت سے) پڑھنے سے منع فرمایا۔]

(۳) یہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا پتہ فعل تھا، جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم ہوا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یا تو میرے ہاتھ نماز پڑھو، ورقہ کو نماز نہ پڑھاؤ، یا میرے ہاتھ نماز نہ پڑھو، ورقہ کو نماز پڑھو، یعنی نماز میں تخفیف روا یعنی بہت بے قراری نہ کرو، حدیث کے لحاظ یہ ہیں ”اما ان تصلی معی او اما ان تخفف بقومک“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو چیزوں میں سے اختیار دے کر ایک پر عمل کرنے اور دوسرے کو ترک کرنے کا حکم دیا۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق ورنیس بحث دیکھنے کیلئے رجوع کیجئے۔ (نخب، فکر، ۱۵۳، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲)

مسئلہ ثالثہ: اقتداء المفترض بمفترض آخر

ہم ایک فرض نماز پڑھ رہے ہیں اور مقتدی دوسری فرض نماز پڑھ رہا ہے، مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھ رہا ہے اور مقتدی عصر کی فرض نماز کی نیت سے اس کی قنہ کرتا ہے تو کیا یہ قنہ صحیح ہے؟ یہ مسئلہ بھی حدیث باب کے جزاء "الامام ضامن" سے ملتا ہے۔ رخصتی کی تشبیہ کے مطابق ضامن کے معنی ہے جائیں تو قنہ صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ قاعدہ ہے "الشیء لا يتضمن ما فاقه" ذیل میں ہم مذہب نقل کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہم بو حنیفہ کے نزدیک اقتداء المفترض بمفترض آخر جائز نہیں، ہم یہ ہیں کہ "ولا من یصلی فرصا حلف من یصلی فرصا آخر" [وہ شخص جو فرض پڑھتا ہے اس کے پیچھے وہ شخص جو وہ فرض پڑھتا ہے قنہ نہ کرے]

دلیل "یونس بن عیینہ یقول حاء عطاء الساجی الی المسجد فی یوم مطر فوجدہم یصلون العصر فصلی معهم وهو یظن انہا الظہر ولم یکن صلی الطہر فلما صلوا فاذا ہی العصر، فاتی الحسن فسأله عن ذالک فامرہ ان یصلیہما جمیعاً" اس حدیث کا اصل یہ ہے کہ ایک شخص جماعت کے ساتھ اس گھر سے شریک ہو کہ وہ گھر کی نماز پڑھ رہے ہیں، چنانچہ اس نے ظہر کی نیت سے نماز پڑھی حالانکہ وہ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے، اس شخص نے حضرت حسن سے مسئلہ دریافت کیا تو حضرت حسن نے دونوں نمازیں دہرانے کا حکم دیا۔ (خب، وفار ۱۶۸ ص ۴)

اس حدیث سے معلوم ہو کہ "اقتداء المفترض بمفترض آخر" درست

ہے جس کا ہم نے جو بوجہ دیا ہے، بھڑک جائے۔

مسئلہ رابعہ: امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کا فساد ہے

ہم کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ بھی حدیث باب کے ہی چیز، ”الامام صامس“ سے نکلتا ہے، اس وجہ سے کہ ہر امام غنی کی تشریح کے مطابق ضامن ہے تو اس کی نماز کے فساد سے مقتدی کی نماز بھی فساد ہوگی۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب ہر صاحب کا مذہب جیسا کہ بھی قرار دیا، امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے۔

دلیل حدیث میں حدیث ہے ”کان سهل بن سعد الساعدي يقدم فتیان قومہ یصلون بهم فقیل به نفع ولک من القدم مالک قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول الامام صامس فان احسن فله ولهم وان اساء یعنی فعلیہ ولا علیہم“ اس روایت کا ظاہر یہی ہے کہ ضامن نہیں ہی کے معنی میں ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ امام کی نماز کے فساد سے مقتدیوں کی نماز بھی فساد ہو جاتی ہے، یہ در بات ہے کہ اس کا نہ مقتدیوں کے بجائے خود امام پر ہوتا ہے۔

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک امام کی نماز سے مقتدی کی نماز فساد نہیں ہوتی ہے، کیونکہ ہر ایک حقیقتاً اپنی لگ نماز پڑھ رہا ہے، کوئی کسی کا فساد نہیں ہے۔

دلیل شریف پٹی میں قرآن مجید کی آیت پیش کرتے ہیں ”ولا سور وازدہ وادحری“
جواب قرآن مجید کی اس آیت سے زیر بحث مسئلہ پر تہدائیں درست نہیں ہے، اس

الرقيق العصيص ٦ باب فضل الاذان واحالة المؤذن ١٠٤

وہ سے کہ یہ آیت ثواب سے متعلق ہے، نہ کہ فعل کی صحت و فساد۔

اذان دینے کی فضیلت

﴿٢١٣﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذَّنَ مَبْعَ مَبْنِيْنٍ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بِرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۵۱۰، باب فصل الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۶۰۶ ابن ماجہ شریف ۵۳۰، باب فصل الاذان و ثواب المؤدین، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۷۔

حل لغات: اذن بالصلوۃ، نماز کے لئے، یا، عادینا و اذاناً، بہت اذانیں کرنا، محتسباً، احتساب لکھا، باب انتفاع سے، کثرت کرنا، الاحقر علی اللہ، اللہ سے ثواب کی امید رکھنا، حسب (س) حساباً کرنا، کسی چیز کو سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جس نے رات میں تک ثواب کی نیت سے اذان کی اس کے لئے جہنم کی آگ سے نجات ملے گی۔“

تشریح: جو شخص خدا کے ساتھ بغیر کسی چیز و پیر کے رات میں تک اذان دے گا اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل سے جہنم سے رہائی کا پروندہ عطا فرمائے گا۔

محتسب: دن دینے کا مقصد حصوں و ثواب ہو، طب جرت نہ ہو، تناسل عمل اس شخص کے نہ ہو، جاتا ہے جو عیب بد کوئی عمل بھی مانتا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد

ہے: "يا ايها الناس احتسوا اعمالكم فانه من احتسب عمله كتب له اجر عمله واجر حسبه" (مرقۃ ۲۱۷۲)

کتب له براءة من الذر جہنم کی آگ سے چھٹکار پائے گا، جس وجہ سے کہ جس نے سات ماں تک خصوصاً کے ساتھ نہ کی اس کے ایمان و یقین کی سخت ثابت ہوئی، کیونکہ وجہ تہذیب پر موقوفیت اللہ کے فرمانبردار بندہ کے مدد کی دوسرے شخص سے ممکن ہی نہیں ہے۔ (تعلیق السبع ۱۴۹۸)

تنہا شخص کا اذان دے کر نماز پڑھنا

﴿۶۱۴﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْصِبُ رَبُّكَ مِنْ رَأْيِي غَنِمَ فِي رَأْسِ شَاطِئَةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اُنْظَرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي فَقَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَنَا خَلْقَةُ الْجَنَّةِ۔ (رواه ابوداؤد والنسائي)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱/۱۷۰، باب الادان فی السفر، کتاب صلوۃ السفر، حدیث نمبر ۱۴۰۳۔ نسائی شریف ۱/۱۰۸، باب الادان لمن یصلی وحده، کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۶۵۔

حل لغات شطیئۃ، شیطایا، رنج، چھوٹا ٹکڑا، پر زنی چوٹی ہے۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”تمہارے پروردگار کو وہ بکری کا چراگاہ بہت اچھا

الرفیق الصبیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن

لگتا ہے جو پہلے رکی چٹان کی چوٹی پر فائز آتا ہے، ورنہ زپر ہوتا ہے، مدد عزوجل فرماتے ہیں میرے بندہ کو دیکھو فائز آتا ہے ورنہ زپر ہوتا ہے، مجھ ہی سے ڈرتا ہے میں نے اپنے بندے کو بخش دیا ورس کو جنت میں داخل کیا۔

تشریح آدمی اگر کسی ویران مقام میں ہے تو اس کو فائز و قامت کہہ کر نماز پڑھنا پڑے، یہ شخص سے مدد تن بہت خوش ہوتے ہیں، اس کا تذکرہ فرشتوں سے رتے ہیں اور اس کو معاف کرنے اور جنت میں داخل کرنے کا وعدہ فرماتے ہیں۔

رحیٰ حنم بکری کا چرواہا، ہر وہ شخص ہے جو گوشہ نشینی اختیار کرے غیر آباد جگہ پہنچ جاتا ہے۔

شعلۃ سجد پہلے رکی چوٹی جو غیبی آباد ہے، رکوعی شخص غیبی آباد جگہ میں فائز ورنہ زپر ہوتا ہے تو وہ بہت عظیم کام کرتا ہے، اس کے عمل میں کسی قسم کی ریا کاری کا شائبہ نہیں، اس کی فائز کے نتیجے میں مدد تن کی جس مخلوق تک بھی فائز کے کلمات کی جھلک پہنچے، وہ مخلوق قیامت کے دن فائز دینے والے کے حق میں گواہی دے گی، یہ شخص اس کیلئے ہونے کے باوجود فائز دیکر نماز پڑھ رہا ہے، جو عام مسلمانوں کا طریقہ ہے، ہذا اللہ تعالیٰ یہ شخص کو جماعت کا ثواب عطا فرماتے ہیں، روایت میں آتا ہے کہ تباہ ویران نماز پڑھنے والے کے ہاتھ فرشتے نماز پڑھتے ہیں۔

یؤذن، فائز سے مرد فائز و قامت دونوں ہیں، اس سے معذور ہو، کہ جو شخص تباہ نماز پڑھ رہا ہے اس کے لئے فائز و قامت دونوں مستحب ہیں۔

یخاف منی یعنی تباہی میں فائز و قامت ورنہ رکی موجب خبت صرف میرے خوف کی وجہ سے ہے، کسی قسم کی ریا کاری یا شیخی کا اس میں دخل نہیں ہے۔

قد حضرت بعدی مدد تن دیکھو کہ جو انسانوں کے لئے نہاد کا پتلا قرادے

چھتے تھے، اپنے اس مخلص بندے کو کھاتے ہیں تاکہ نکتہ تجب میں ضافہ ہو، نکتہ بعد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے اس مخلص بندے کو نہ صرف معاف کر دیا بلکہ اس کو جنت میں بھی داخل کروں گا، مدحتوں کا مؤذنوں کو بندہ کہتا، پھر پٹی حرف ن و نسبت سنا، ن و عظمت میں پار پاند لگانا ہے، کیسے افسوس کی بات ہے کہ آج ہم مؤذن کو تحذرت و نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

بن ملک کا کہنا ہے کہ اس ویرن و رخیہ آبدھک پر جہاں دور دور تک بھی آدمی نہ پایا جاتا ہو اس (چرواہے) کے ذن دینے کا ایک دھم تو یہ ہے کہ فرشتوں و رحمتوں کو نماز کا وقت آنے کی وجہ طے کر دیتا ہے، دوسرے یہ کہ اس کی ذن کی آواز کو گھنٹات میں سے جو پیز بھی سننے کی وقعت کے ان کی گوی ہوئی دے، ورتیرے یہ کہ سنت کی اتباع کا ثواب اس کو ملتا ہے، ورجاعت کے ساتھ نماز پڑھنے والے مسلمان کے ساتھ اس کو مشابہت حاصل ہو جاتی ہے۔

مؤذن اور امام کی عظمت

﴿۲۱۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ عَلَى كُتُبَانِ الْمُسْلِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَبْدٌ آذَى حَقَّ اللَّهُ وَحَقَّ مَوْلَاهُ وَرَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ بِهِ رَاضُونَ وَرَجُلٌ يُمَادِي بِالصَّلَوَاتِ الْعَمَسِ كُلَّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱۹۰، ۲، باب ماجاء فی فصل المملوک

الصالح، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر ۱۹۸۶۔

حل لغات: کتباں، ٹیپ، کتب (ن) کٹنا، جمع ہونا، المسک، مشک،

ج: مسک، یاد دہی، مصدر مصادفہ، مفاہمت سے، پکارنا، یہاں مرد و زن دینا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”قیامت کے دن تین (طرح کے) دُک مشک کے ٹیلوں پر بیوں

گئے۔ (۱) وہ نام مکہ جس نے بدتوں کا بھی حق، کیا اور اپنے آقا کا بھی حق دیا۔ (۲) وہ

شخص جو کسی قوم کا مامور ہوگا اور وہ کسی سے رضی رہے۔ (۳) وہ آدمی جو دن رات کی پانچوں

نمازوں کی ذنیہ کرتا تھا۔ (ترمذی) مامور تہذیب نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: بدتوں تین قسم کے دُکوں کو قیامت کے دن مشک کے ٹیلے عطا فرمائیں

گئے، بدتوں مذکورہ تیس طرح کے دُکوں کو یہ سزاؤں سے عطا فرمائیں گے کہ بدتوں

طرح کے دُکوں نے اللہ کے لئے اپنے آپ کو مشقت میں ڈال تھا، چنانچہ بدتوں کی

محنتوں کو قبول کر کے ان کی بزرگی کے ظہار کے لئے ان کو مشک کے ٹیلے عطا فرمائیں گے۔

کتاب المسک: مامور تہذیب فرماتے ہیں کہ بدتوں طرح کے دُکوں کے

ثواب کو مشک کے ٹیلوں سے تعبیر کیا ہے، پس بدتوں طرح کے دُکوں کے بدلے ان کی

ذات تک محدود نہیں رہتے بلکہ ذات سے غیر ذات کی صرف متجاوز ہو جاتے ہیں، اس وجہ سے

ان کو یہ عطا ہوئے گا۔

دی حق للہ: یعنی اپنے حقیقی آقا بدتوں کا حق دیا۔

و حق مولاه: اور اپنے مجازی آقا جس کا وہ مملوک ہے اس کا بھی حق دیا۔

”عد“ سے عہد مملوک مرد ہے، خود مرد ہو یا عورت۔

و رحال قوم: جیسی وہ شخص جو خود اپنی نماز بھی، روتا ہے اور دُکوں کو نماز

پر عطا کیا ہے، قوم کا تذکرہ تخلیفا ہے، چونکہ عام طور پر پانچ دُک جمعیت میں رہتے ہیں اس

وجہ سے تو مکیہ، ورنہ رکون شخص ایک، دو، تین کی ممت رتا ہے وہ بھی سب کا مستحق ہے۔
 وہم ہر صورت یعنی ہم کے صلاح و تقویٰ اور نماز کو اس کے حق کے
 مطابق کرنے کی وجہ سے مقتدی اس سے خوش رہتے ہوں، مقتدیوں کی رضا مندی کی وجہ
 سے ہم کا ثواب بڑھ جاتا ہے، یونکہ مقتدیوں کی رضا مندی ہم کے صلاح و تقویٰ کی دلیل
 ہے، یقین مقتدیوں میں ن مقتدیوں کا غبار ہوگا جو دین و دین پسند ہوں، نماز کے حکام
 سے وقف ہوں۔

سوال و جواب

سوال ہم کے سامنے یہ تو یہ کہا کہ مقتدی اس سے خوش رہتے ہوں، مؤذن کے سامنے
 میں یہ بات نہیں ہے، اس کی یہ وجہ ہے؟

جواب ہماری نماز کے نقص سے مقتدیوں کی نماز میں نقص پیدا ہوتا ہے، اس طرح ہماری
 نماز کے کمزوری سے مقتدیوں کی نماز میں کمزوری پیدا ہوتا ہے، ذن میں یہ پچھ نہیں ہے،
 ہند ہم کے ہاتھ مقتدیوں کی رضا کی قید لگی ہے، ورموذن کے ہاتھ نہیں لگی ہے۔
 ورحالیندی یہاں مضائقہ کا صیغہ برسر کے یہ بتایا ہے کہ ذن دینے کی
 فضیلت ہی وقت ہے جب اس میں اتمر رہو، اس وجہ سے اس کو ”بالصلوات الحمس“
 کے ہاتھ متدینا ہے، ہمیں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ مؤذن کا مقدمہ و مرتبہ ہم سے کم
 ہے، جیسا کہ مؤذن کا مؤخر رہنا خود اس بات پر غرضی رہا ہے۔ (مرقاۃ ۲۱۶۸)

مؤذن کے حق میں تمام مخلوقات کا گواہی دینا

﴿۲۱۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ
وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَبَابِسٍ وَشَاهِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ
وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا۔ (رواه احمد و ابو داؤد وابن
ماجہ) وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَبَابِسٍ وَقَالَ وَلَهُ مِثْلُ
أَجْرِ مَنْ صَلَّى۔

حوالہ: مسند احمد: ۲/۴۱۱، ابو داؤد شریف: ۱/۷۶، باب رفع
الصوت بالاذان، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۱۵۔ ابن ماجہ شریف ۵۳، باب
فضل الاذان وثواب المؤدیس، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۲۴۔ نسائی
شریف: ۱/۱۰۶، باب رفع الصوت بالاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۳۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ذُنْ، ذُنْ، ذُنْ“ کی بخشش کی جاتی ہے جہاں تک
س کی آواز پہنچتی ہے اور س کے حق میں ہر ذرہ خشک چیز کو نہ بنے، ورنہ زمین آگے والے
اس کے سے پچیس نمازیں بھی جاتی ہیں، اور س کے وہ گنہ معاف ہو جاتے ہیں جو دو
نمازوں کے درمیان آئے ہیں۔“

تشریح مؤذن کو ذُنْ دینے میں سستہ عت کھڑا و زمین نہ مٹا پائے، کیونکہ ”وز
جتنی بلند ہوں گی س کے حق میں اتنی ہی فائدہ مند ہوں گی، پر پوری توانائی صرف رکے، ذُنْ
دیگا، تو مغفرت بھی نہیں ہوگی و جس مخلوق تک بھی ذُنْ کی آواز پہنچے وہ مخلوق قیامت کے
دن، اس کے حق میں گواہ ہوگی، مؤذن کو نماز پڑھنے کی طرح بھی ثواب ملے گا، کیونکہ وہ گواہوں
کو نماز کی طرف جاتا ہے، و حدیث میں آتا ہے کہ ”الذال علی الجبر کھا علہ“

مؤذن یغفر لہ مدی صوتہ مؤذن کے ذُنْ کی آواز جہاں

الرفیق العاصیج ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۱۰۴

تک پہنچتی ہے وہاں تک اس کی مغفرت کی جاتی ہے، اس جز کی بہت سی تشریحات کتب حدیث میں منقول ہیں، چند اہم یہاں سرسری ہیں

(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن کو اپنی آواز مکمل حد تک بند رکھنا پڑے۔ کیونکہ جتنی بند آواز ہوگی، اتنی ہی بڑی مغفرت ہوگی، یعنی مغفرت تامہ ہوگی۔

(۲) مؤذن کے گونہوں کو کچھ فرض یہ جائے ورنہ اتنی دور تک بھر جائیں جتنی دور تک اس کی آواز جہاں پہنچتی ہے تو یہ سب گونہ معاف ہو جائیں گے۔

(۳) جہاں تک اس کی آواز کی آواز جائے گی، اس جگہ میں اگر مؤذن نے کوئی گناہ کیا ہوگا تو وہ گناہ معاف ہو جائے گا۔

(۴) جہاں تک آواز کی آواز جائے گی اس حصہ میں چوڑے بھی ہوں گے مؤذن کی غمازش سے ان کی بخشش کر دی جائے گی۔

(۵) مؤذن کی آواز جس تک پہنچتی ہے وہاں جتنی بھی چیزیں ہوتی ہیں مؤذن کے لئے مستغفرت رہتی ہیں، یہ تشریح اس وقت ہوئی جب یغفر کو یستغفر کے معنی میں لیا جائے۔

در مطلب مراد ہر شے نامی ہے، یعنی ہر بڑھنے والی چیز جیسے انسان، حیوانات، نباتات وغیرہ۔

بسم مراد شے غیر نامی ہے، یعنی ہر وہ چیز جو بڑھنے والی نہ ہو، جیسے جمادات وغیرہ۔ حاصل یہ ہے کہ ہر خش ورت یعنی بڑھنے والی ورنہ بڑھنے والی ہر طرح کی مخلوقات قیامت کے دن مؤذن کے حق میں گواہی دیں گے۔ یہ تمام لوگ مؤذن کے ہارے ہیں کہس چیز کی گواہی دیں گے؟ اس کے بیان کی گواہی دیں گے، یہ اس کے عمل خیر کی گواہی دیں گے، ان باتوں کا بیان کر کے گواہوں کو نماز کی طرف بلایا تھا۔

یہ گویا حقیقت پر محموں ہے یا مجاز پر؟ حقیقت پر بھی محموں ہوسکتی ہے، ورنہ اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ بن چیزوں میں جن میں گویائی کی طاقت نہیں ہے، اپنے فضل سے گویائی کی طاقت عطا فرمادیں گے، اس کے بعد وہ چیزیں گویا ہوں گی، اور اس میں اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین رکھنے والے کے لئے چند عجیب و غریب شے نہیں ہے، ورنہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ گویا، یا مجاز پر محموں ہو اور مقصود مبالغہ ہو جیسا کہ ابن مالک نے کہا ہے۔

وشھد الصلوۃ اس عطف کس پر ہے؟ اس بارے میں، وقول ہیں
(۱) المودن' پر ہے، مطلب یہ ہے کہ مؤذن کی مغفرت کی جاتی ہے، اور اس شخص کی مغفرت کی جاتی ہے، جو مؤذن کی ذن سن کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے حاضر ہوتا ہے، اس قول کے قائل، سہ طہی ہیں۔

(۲) کل رطب وایسن' پر عطف ہے، مطلب یہ ہے کہ مؤذن کے حق میں یہ خشک و تر چیز گویا دیکھی ورنماز پڑھنے والے بھی گویا، یگانہ، چونکہ ہر خشک و تر چیز میں نماز پڑھنے والے بھی شامل ہے، اس لئے کہ جہاں یہ عطف الحاصل علی العام کے قبیل سے ہے۔

صاحب مرقۃ کے نزدیک، دوسرے قول زیادہ رائج ہے۔

یکتب لہ "لذہ" ضمیر وراگے "عہ" ضمیر دونوں کا مرجع "شاهد الصلوۃ" بھی بن سکتا ہے، ورنہ لفظ زیادہ قریب بھی ہے، ورنہ "لمؤذن" بھی بن سکتا ہے، یہ معنی "سب" ہے، کیونکہ اصل مؤذن ہی کا حدیث میں تذکرہ ہو رہا ہے، یہاں یہ بات کہی گئی ہے کہ نماز میں جماعت کے ساتھ شرکت کرنے والے کے لئے پچیس نمازیں بھی جائیں گی، جب کہ ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنا میں وجہ فضل ہے، روایات میں اختلاف، حالت ورمقہات کے اختلاف کی وجہ سے ہے۔

ویکھر حصہ مؤذن کے منہ سے نکلے جو اس کے درمیان ہوئے ہوں اور جماعت کے ہاتھ نماز پر ہنسنے والے کے گناہ صغیرہ جو دونمازوں کے درمیان ہوئے ہوں ان دونمازوں میں سے معاف ہو جاتے ہیں۔

وہ حصہ حر مؤذن کو ذرا دینے پر وہ شائبہ بھی ملتا ہے، چونمازیوں کو ملتا ہے، کیونکہ مؤذن جماعت کے ہاتھ نماز پر ہنسنے کا سبب بنتا ہے، ورحیث میں ہے کہ جو نیکی کا ذریعہ بنتا ہے اس کو نیکی بخم دینے والے کے بقدر ثواب ملتا ہے۔

امام کے لئے مقتدیوں کی رعایت

﴿۶۱۷﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! اجْعَلْنِي إِمَامَ قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ وَاقْتَدِ بِأَضَعْفِهِمْ وَاتَّخِذْ مُؤَدِّنَا لَا يَأْخُذْ عَلَيَّ إِذَا نَبِهَ أَجْرًا۔ (رواہ احمد و ابوداؤد والنسائی)

حوالہ مسند احمد ۲۱۷، ابوداؤد شریف ۷۹۷، باب احد الاحر علی التأدین، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۳۱۔ نسائی شریف ۱۰۹۰/۱، باب اتحاد المؤذن الذی لا یأخذ علی ادانہ اجرا، کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۷۱۔

ترجمہ حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے رسول اللہ! مجھے میری قوم کا امام بنا دیجئے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم لوگوں کے امام ہو، تم کمزوروں کی پیروی کرو، اور اس شخص کو مؤذن بناؤ جو اپنی زبان کا معوضہ نہ لیتا ہو۔

تشریح وحسب عثمان بن عفان قال قلت
 یہ عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، وفد ثقیف کے، تھیں اس وقت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے، ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 طائف کا عامل بن بھیجا، انہوں نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ
 مجھے میری قوم کا مہذب بنائیے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”انت امہم“
 میں سے تم کو ان کا مہذب بنائیے۔

اشکال مع جواب

اشکال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عہدہ خطاب نے کیا بنا فرماتے تھے، پھر
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 مامت کا عہدہ کیا کیا؟

جواب (۱) حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عثمان کو طائف کا عامل بنایا تو گویا
 خود حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جانب سے ان کو عہدہ مل گیا، پھر حضرت
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہدہ نہیں
 طلب کیا، بلکہ نماز پڑھانے کی اجازت طلب کی، جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے بااتامل عطا فرمادی۔

(۲) ”کوئی شخص کسی عہدہ کا مستحق ہے ورنہ اپنی مصیحت کے پیش نظر اس عہدہ کو طلب
 کر رہا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں، جیسے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عزیز مصر
 سے کہا تھا ”احعلی علی حرائر الارض ای حیط علیہم“ حضرت عثمان
 بن عفان رضی اللہ عنہ بھی مامت کے مستحق تھے، ورنہ اس میں انہوں نے مصیحت

گجی، ہند نہوں نے حضور قدس سلی مد تعالیٰ علیہ وسلم سے مات رنے کی
دشوست کی جو کہ حضور قدس سلی مد تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول فرماں۔

و قتلہ صعلہم س کی و تر حسیں ہیں

(۱) ہدفی حقت کے متبار سے کمزوروں کی رعایت کا حکم ہے۔

(۲) بہت زیادہ نیک و فرماں بردار لوگ جو خشوع و خضوع میں بہت بڑھے ہوئے ہوں
ان کی تعظیم کا حکم ہے۔

پہلی تشریح کے متبار سے مطلب یہ ہے کہ نمازیوں میں جو سب سے ضعیف و کمزور
لوگ ہیں ان کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھانا پڑھنا ہے، نہ بہت زیادہ بین نماز پڑھانی جائے
اور نہ بہت تیزی سے نماز پڑھانی جائے، اس وجہ سے کہ کمزور آدمی نہ تو بہت دیر قیام کر سکتا ہے
اور نہ بہت تیزی سے رکوع و سجود کر سکتا ہے، ہند دونوں چیزوں کو ملحوظ رکھ کر ہم کو نماز پڑھانا
پا ہے یا پھر یہ مطلب ہے کہ اپنے مقتدیوں میں ان لوگوں کی تعظیم و تکریم کرو جو بڑھے
ہوں، حدیث میں آتا ہے کہ مد تعالیٰ سفید ریش بڑھے سے شرم رت ہیں، اور بڑھے کی
تعظیم گویا مد کی تعظیم ہے، ہند آنحضرت سلی مد تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو
وصیت کر کے یہ بتایا کہ ہم ہونے کی وجہ سے تمہارا مرتبہ بند ہو گیا، لیکن تم اس کے باوجود
بڑھوں کی تعظیم کرتے رہنا، اور رضعف کی دوسری تشریح "اکثرہم حشوعا وند لالا"
نی جائے تو بھی یہی مطلب ہے کہ ہم ہونے کے باوجود امت میں جو پرہیزگار و تقویٰ لوگ
ہوں ان کی تعظیم کرتے رہنا۔

و تحد مؤدس یح ذن کافر یضرس شخص کے سپرد کرنا پڑے جو اللہ تعالیٰ

کی رضا کے لئے ذن دیتا ہو، اس شخص کا مقصد ہی ذن سے پیسہ مانا ہو اس کو مؤدس نہ مقرر
کرنا پڑے۔

اجرت علی الطاعة کا مسئلہ

وَتَحَدُّهُؤُنَا لَا يَأْخُذُ حَدُّهُؤُنَا ذَنَّهُ خَزَّ سَ عَ تَرْتَلِي
الطاعة کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے۔

تو اس کے حکم میں اختلاف ہے، شافعہ مطہر جازقہ رائے ہیں، ورغفہ ورنہا بند کا اصل مسئلہ یہ ہے کہ جرت علی الطاعة ناجاز ہے۔

دلیل شوافع حضرت شافعہ، میل پیش رتے ہیں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے جو بخاری شریف میں تفصیل سے موجود ہے، کہ نبی نے ایک مہر زیدہ پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اور اس کے عوض میں بکریوں کا ریوڑ لیا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تقریر فرمائی۔

دلیل احناف حنفی، میل پیش رتے ہیں حضرت ابی بن عبس کی حدیث سے کہ نبی نے تعلیم قرآن پر ایک توں بطور جرت وصول کی تھی، حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نمبر پہونچی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سخت وعید ارشاد فرمائی۔

شوافع کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ ہے جرت علی الطاعة کا، اور یہ جرت علی بدو ہے اس کے قائل ہم بھی ہیں، اسی سے حنفی فرماتے ہیں کہ مریض کے لئے یا تجارت وغیرہ کسی نیوی غرض کے لئے تم قرآن رما اور اس پر جرت لینا جائز ہے، یمن متاخرین حنفی نے تعلیم ذن مامت وغیرہ چیزوں پر جرت لینے کی ضرورت کی بنا پر جازت دی ہے۔

اذان کے وقت دعا کا قبول ہونا

﴿٢١٨﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ

عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ آدَانِ
الْمَغْرِبِ اللهُمَّ هَذَا اِقْبَالُ لَيْلِكَ وَإِذَا بَارَ نَهَارُكَ وَأَصْوَاتُ دُعَاتِكَ
قَدْ غَفِرَ لِي۔ (رواه ابو داؤد والبيهقي في الدعوات الكبير)

حوالہ ابو داؤد شریف ۷۸۰/۷۹۱، باب ما يقول عند ادان

المغرب، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۳۰۔

ترجمہ حضرت محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سکھایا کہ میں مغرب کی ذن کے وقت یہ دعا پڑھوں "اللهم
الح" اے اللہ! یہ وقت آپ کی رات کے آنے اور آپ کے دن کے جانے کا ہے اور آپ کو
پکارنے والوں کی آوازوں کا ہے، تو آپ مجھ کو بخش دیجئے۔

تشریح ذن کے وقت دعا قبول ہوتی ہے، لہذا ذن کے وقت دعا مانگا جائے۔
خاص طور سے مغرب کے وقت ذن مکمل ہونے پر مذکور دعا کا اہتمام کرنا چاہئے۔

ندیم ہد مد علی قاری نے لکھا ہے کہ حدیث میں موجود کلمت فجر کی ذن کے
بعد بھی تھوڑے سے تغیر کے بعد ہے جائیں فجر کی ذن کے بعد یوں کہنا چاہئے "اللهم
ادنا رب لیلک والیسان نہارک"

اعتراض مع جواب

اعتراض حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ یہ امور وثیقی ہیں ذن میں قیاس نہیں چلتا، لہذا ذن
فجر کے بعد یہ دعا نہ پڑھی جائے۔

جواب ذن کے بعد دعا مانگنے سے کوئی مانع شرعی موجود نہیں ہے، آدمی اپنے غلط سے
دعا مانگتا ہے تو بھی حرج نہیں ہوتا تو ان غلط سے جو کہ غلطیوں سے اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے مانگوں میں کیسے حرج ہو سکتا ہے؟ (مرقاۃ ۷۰/۱۱۱-۱۲۱)

کلمات تکبیر کا جواب دینا

﴿۶۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَلَغَ أَخَذَ قِيَّ الْإِقَامَةَ فَلَمَّا أَنْ قَالَ قَدُ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا وَقَالَ قِيَّ سَائِرِ الْإِقَامَةِ كَنَحْوِ حَدِيثِ عُمَرَ قِيَّ الْأَذَانَ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۷۸/۱، باب ما یقول اذا سمع الاقامة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۲۸۔

ترجمہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تکبیر کہنا شروع کیا، چنانچہ جب انہوں نے ”قد قامت الصلوة“ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقامہا اللہ وادامہا“ [اللہ تعالیٰ کو قائم رکھے اور ہمیشہ باقی رکھے] اور آپ نے باقی تکبیر میں یہی طرح غلط ہے اس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ان کے متعلق مذکور ہے۔

تشریح جب قیامت کہی جائے تو جس طرح ان میں رکعت، ان کا جواب دیا جاتا ہے یہی طرح قیامت میں رکعت کا بھی جواب دیا جائے۔ ”قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ“ کہتے وقت ”اقامہا اللہ وادامہا“ کہہ جائے۔

قَامَهَا اللَّهُ وادامہا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تکبیر کہنے والے

کی زبان سے جو کلمات کسی کے مثل خود بھی نہیں ہیں ”حی علی الصلوۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ ”قد قامت الصلوۃ“ کے جواب میں ”اقامہا اللہ و اقامہا“ کہا۔ اور ”حی علی الصلوۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کہا۔

سوال و جواب

سوال تکبیر کے جواب دینے کے بارے میں مہذیب فرماتے ہیں؟

جواب مہذیب تکبیر کے جواب دینے کے قائل نہیں ہیں وروہ حدیث باب کو ضعیف قرار دیتے ہیں، شافعی وحنبلی وحنبلی نے کہا کہ یہاں دونوں طرح کے قول ہیں، بات جو بے نیاز ہو بہتر معنوم ہوتا ہے، حدیث باب ”چھ ضعیف ہے“ میں فضل بن علی میں ضعیف پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔

سوال ”رکوعی شخص قیامت کا جواب نہ دے تو وہ کیا کرے؟“

جواب وہ کون دعا پڑھے، شامی میں ہے ”ولا باس ان یشتغل بالدعاء“ [۱۷۱] میں مشغول ہونے میں کون حرج نہیں۔]

اذان و تکبیر کے درمیان کی جانے والی دعا رد نہیں ہوتی

﴿۶۲۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُرَدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْآذَانِ وَالْإِقَامَةِ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۷۷۰، باب ماجاء فی الدعاء بین الادان والاقامة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۲۱۔ ترمذی شریف ۱۵۱، باب الدعاء لایرد بین الادان والاقامة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۱۲۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”ذن ورتبہ کے درمیان (جو دعا کی جاتی ہے) وہ دعا قبول نہیں کی جاتی۔“

تشریح اس حدیث شریف میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذن و اقامت کے درمیان دعا نکلنے پر بھروسہ ہے، اس مخصوص وقت میں اپنی حاجات کو اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھنا چاہئے، کیونکہ یہ قیودیت کا وقت ہے۔ اس وقت میں اللہ تعالیٰ بندے کی دعا قبول فرماتا ہے۔

لایرد الدعاء ما رتبیہ کی جاتی، یعنی اس وقت میں دعا ضرور قبول ہوتی ہے۔

دعا لا اذ ب و لاقامة اس کے مطلب ہو سکتے ہیں

(۱) ذن کے درمیان دعا نہیں ہوتی ہے، یعنی بتداء سے۔ رتبیہ ذن تک ہی طرح بتداء قمت سے۔ رتبیہ قمت تک جو وقت ہے اس میں دعا نہیں ہوتی ہے۔

(۲) بتداء ذن سے پھر رتبیہ قمت تک پورے وقت میں دعا نہیں ہوتی ہے۔ (بذل)

یک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب صحابہ رضی اللہ عنہم سے دعا نکلنے کے تہا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ”ہاذا مقول یا رسول اللہ!“ [اے اللہ کے رسول! ہم کیا دعا نہیں؟] آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”سلو اللہ العافیۃ فی الدنیا والآخرۃ“ [دنیا و آخرت دونوں جہان میں اللہ تعالیٰ سے

عنایت صاحب رو [مرقاۃ ۱/۲۱۷]

ایضاً

﴿۲۲۱﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُتَّانِ لَا تُرَدَّانِ أَوْ قَلَمَا تُرَدَّانِ الدُّعَاءُ عِنْدَ الْبَدَاءِ وَعِنْدَ النَّاسِ حِينَ يَلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَفِي رِوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ - (رواه ابوداؤد والدارمی) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَحْتَ الْمَطَرِ

حوالہ ابوداؤد شریف ۳۴۲، ۱، باب الدعاء عند الدعاء، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۲۵۴۰-۲۵۴۱ دارمی ۲۹۳، ۱، باب الدعاء عند الاذان، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۲۰۰۔

حل لغات یلحم، لحم سے لحمًا کی جگہ پھنس جانا، پیوست ہو جانا، کسی سے الملحمة ہے، گھمسان کی جگہ۔

ترجمہ حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رحمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”دو دعا میں رو نہیں کی جاتیں، یہ یہ فرمایا وہ دعا میں کم رو کی جاتی ہیں (۱) اذان کے وقت کی دعا، (۲) جنگ کے وقت جب کہ لوگ ایک دوسرے میں گھسے جا رہے ہوں اور ایک رویت میں ہے ہارش کے وقت کی دعا، اس رویت کو ابو داؤد و دارمی نے نقل کیا ہے، لیکن رمی نے ”تحت المطر“ [ہارش کے نیچے] غلط نقل نہیں کیا۔

الرفیق الصبیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۲۵

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل بھی یہی ہے کہ مندرجہ ذیل اوقات میں دعا کا ہتمام کرنا پڑے، ان اوقات میں خاص طور پر اللہ تعالیٰ دعا قبول فرماتا ہے وہ اوقات یہ ہیں (۱) ذین کے شروع ہونے سے راقمت کے نہایت تک کا وقت، (۲) آغارت جنگ کے وقت، (۳) بارش کے نزول کے وقت۔

نہیں جب رزنی شروع ہو جائے اس وقت مانگی جانے والی دعا قبول ہوتی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنگ بدر میں مستحق رہے رت بہا، قہر بیکر علیہ عالم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فتح کی بشارت سنائی۔

تحت مضر بارش کے نزول کے وقت بارش کے نیچے ہڑے ہو رہا مکی جانے والی دعا بھی رو نہیں ہوتی بعض روایت سے ثابت ہے کہ جب بارش شروع ہوتی تھی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے جسم سے پڑھتا تھا توڑی، یہ ہڑے ہوتے اور بارش کا پانی اپنے اوپر پڑتا، کسی صحابی نے اس کی وجہ پوچھی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہ تازہ پانی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس سے آرہا ہے، وہ ۱۰۰ میں ایک رویت ہے جس کے غلطیوں میں "ساعتان یفتح فیہما ابواب السماء وقلما تورد علی داع دعوتہ عند حضور لدا ووقت المطر" [دو گھنٹوں میں جس میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور بہت کم یہ ہوتا ہے کہ ذین اور بارش کے وقت دعا کرنے والے کی دعا رد ہو] (مرقۃ ۲۱۷)

اذان کے جواب دینے والے کا ثواب

﴿۲۲۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

الرَفِيقُ الصَّيِّحُ ... ٦ باب فضل الادان واحاة المؤذن ١٢٦

رَجُلٌ يَارَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ الْمُؤَذِّنَ يَفْضُلُونَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلْ تُعْطَ -
(رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۸۷۱، باب ما يقول اذا سمع المؤذن،
كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۳۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صحابی
رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول اللہ نے فرمایا کہ تم سے بڑھے چارہ ہیں،
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مؤذن جو کہتے ہیں تم بھی وہی ہو، ورجب کہہ
چیتو، یا کواثر کو دیا جائے گا۔“

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ مؤذن کا بہت بڑا مقام و مرتبہ
ہے، اگر کوئی اس مقام کو حاصل کرنا چاہے تو اس کو پورا ہونا چاہیے کہ وہ مؤذن کی ذمہ داری کا جو بڑے
جو کوئی مؤذن کی ذمہ داری کا جو بڑے اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تو اس کا مقام مؤذن
سے بھی بڑھ جائے گا، یہ کہ مؤذن بھی ذمہ داری کے بعد دعا مانگے، یہی صورت میں
دونوں کا مقام بہت بلند ہو جائے گا۔

بعض مؤذنین بعض مؤذنین دینے کی وجہ سے بہت
بڑی خصوصیت حاصل ہے، اس سے وہ مقام و مرتبہ میں ہم سے بڑھے چارہ ہیں۔
قال كما يقولون مؤذن کے مثل ہو، یعنی مؤذن کو جو بڑے، بہت کی
دو قسمیں ہیں

(۱) اجابت یا قد ام یہ تو بہ، تفق و جب ہے۔

(۲) اجابت یا تقویٰ، بعض بگ سے بھی وجوب کے قائل ہیں، میں رنج قول

الرفیق الصبیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۷۲

تختاب کا ہے۔ اگر چاہت ہو تو وجہ ہوتا تو حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یک مؤذن کے لئے کہہ رہے ہیں ”عسی الفطرة“ اور تہا و تہا تہا پر ”حرج من
البار“ نہ فرماتے۔

اشکال مع جواب

اشکال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن جب ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی
علی الفلاح“ کہے تو جو بولیں وہ بھی نہیں غلط ہو رہے، ایسا نہ حدیث
میں مطلقاً ”قل کما یقولون“ ہے، جب کہ پہلی میں یہ بات گزری کہ ”حسی
علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کہہ کر جو بولیں ”لا حول ولا قوۃ الا
باللہ“ کہنا چاہئے، دونوں میں تضاد محسوس ہو رہا ہے۔

جواب: اس حدیث میں پوری تفصیل نہیں ہے، دوسری حدیث میں تصریح ہے کہ ”حسی
علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوۃ الا
باللہ“ کہنا چاہئے، ہندس حدیث و اس حدیث جس میں صحت ہے، دونوں میں
تضاد نہ ہوگا، بلکہ یہ حدیث مجمل ہے جس کیلئے وہ بیان ہے، بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ
دونوں طرح کے کلمات کہے جائیں گے، تاکہ دونوں طرح کی روایت پر عمل ہو جائے۔

سوال و جواب

سوال خطبہ کے وقت جو ذن کی جاتی ہے اس کا جواب دینا مستحب ہے یا نہیں؟
جواب بعض لوگوں نے کہا ہے کہ جو بولیں دیا جائے گا، ورنہ جس نے کہا ہے کہ
جو بولنا مستحب ہے، لیکن اس میں۔

فَن تلتھمت جب ذن کا جواب دے رہا ہو چاہے تو اللہ تعالیٰ سے چوپایا ہو
دعا ہو تو اللہ تعالیٰ تمہاری دعاؤں کو قبول فرمائیں گے، ورتہا ہری حاجات پوری فرمائیں گے۔

﴿الفصل الثالث﴾

شیطان کلمات اذان سے ڈرتا ہے

﴿۲۲۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ الْإِذَاءَ
بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرَّؤْحَاءِ قَالَ الرَّاَوِيُّ وَالرُّؤْحَاءُ مِنْ
الْمَدِينَةِ عَلَى سِنَةِ وَثَلَاثِينَ مِيلًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۶۷۱، باب فصل الادان، کتاب الصلوٰۃ،

حدیث نمبر ۳۸۸۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا، شبہ شیطان جب نماز کی ذمہ داری
تو وہ فرار اختیار کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ روحہ نامی جگہ تک پہنچ جاتا ہے، وہی کہتے
ہیں کہ روح مدینہ سے چھتیس میل کے فاصلہ پر ہے۔

تشریح اللہ تعالیٰ نے کلمات ذمہ میں وہ ہیبت رکھی ہے کہ شیطان اس کا شرم
نہیں کر پاتا، چنانچہ وہ ذمہ شروع ہوتے ہی ذمہ سے بہت دور بھاگتا ہے تاکہ کلمات ذمہ
اس کے کان میں نہ پڑیں۔

ب لشیطان شیطان سے مراد یہ تو جنس شیطان ہے یہ پھر سب کا سرور

الرفیق العصیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن ۱۰۹

بلیس مرد ہے وریکے زیور رنج ہے۔

ن سمع ندا ؎ ذن کی نرت کی بنا پر بھگ کھڑ ہوتا ہے۔

مکان الروح ؎ یعنی وہ ذن سے بھگ جاتا ہے، تقدیر بارت میں

ہے: شیطان اتنی دور ہو جاتا ہے جتنی دور روح نما کی جگہ ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۷)

حیعلتین کے جواب میں لاحول الخ کہنا

﴿۶۲۳﴾ وَعَنْ غَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنِّي لِعِنْدَ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا أَدَّاءُ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّى إِذَا قَالَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ۹۱/۹۲، ۴

ترجمہ حضرت علقمہ بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ میں ایک دن حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تھا، میں نے ان کے مؤذن نے ذن دینا شروع کی، حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مؤذن کے جواب میں وہی کلمات دوہرائے جو مؤذن نے کہے، یہاں تک کہ جب مؤذن نے ”حی علی الصلوۃ“ کہا تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ فرمایا، پھر جب مؤذن نے ”حی علی الفلاح“ کہا تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“

الرفیق الصبیح ... ۶ باب فضل الاذان والاحانة المؤذن ۱۳۰

فرمایا، ورجیہ کلمات میں حضرت معویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہی کہا جو مؤذن نے کہا، پھر حضرت معویہ رضی اللہ عنہ نے کہا ”میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سی طرح ارشاد فرماتے ہوئے سنا۔“

تشریح اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی کہ مؤذن کا جو بدینا پانچے س میں بہت زیادہ اثر ہو گا، وہی حدیث ہے اور یہ اللہ کے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دونوں طرح کی حدیث ہے۔

لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ۔ اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حیل صلوٰۃ ورنیٰ اللہ کے جو ب میں ”لا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“ کہا جائے گا۔ صاحب مرقۃ نے علامہ طبری کا قول نقل کیا ہے ”العلی العظیم“ کے الفاظ کا اضافہ روایت میں وارد ہے، یعنی صرف اس روایت میں یہ غلطیوں، بیرونیات میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

کلمات اذان کہنے والا جنت کا مستحق ہے

﴿۲۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَغِيثُنَا دَعَلَ الْجَنَّةَ۔ (رواه المسائي)

حوالہ۔ مسائی شریف ۱۰۹، ۱، باب ثواب دلک، کتاب الاذان،

حدیث نمبر ۶۷۳۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ تھے، حضرت ہوس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گئے، جب وہ خاموش ہوئے تو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا "جس نے اس طرح کے کلمات دس کے یقین کے ہاتھ ہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔"

تشریح دس کے کلمات نبوی کی عقائد پر مشتمل ہیں، ہند جو شخص ان کلمات کو دل کے یقین کے ہاتھ، مرے گا وہ مسلمان ہوگا، اسی ہی کیوں نہ ہو جنت میں ضرور چلے گا۔ یقین یعنی کلمات دس ہند میں مخصوص ہو۔

الحسنہ جنت میں دسوں کا مستحق ہو گیا، ورنہ پانے دسوں میں شامل ہو گیا، اس سے معتادہ ورنہ رت کی تردید ہوتی ہے، یہ دس کہتے ہیں کہ کتاب پیر، موس نہیں ہے۔ ہند وہ جنت میں نہیں چلے گا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذان کا جواب دیتے تھے

﴿۶۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَقْشَهُ قَالُ وَأَنَا وَأَنَا۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۷۸۷، باب ما یقول اذا سمع المؤذن،

کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۲۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو شہادتیں پکارتے سنتے تو فرماتے، اور میں بھی

الرقيق العقيق ٦ باب فضل الاذان والاحانة المؤذن

اور میں بھی۔

تشریح - حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلمات ذن کا جواب دیتے تھے ہذا، امت کو بدرجہ ذن کے کلمات کا جواب دینا پڑا ہے۔
 و ن و ن س سے معوم ہو کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اپنی رسالت پر شہادت دینے کے مکلف تھے، پہلے 'انا' کا تحقق "اشهد ان لا اله الا الله" سے ہے، اور دوسرے 'انا' کا تحقق محمد رسول اللہ سے ہے۔

تعارض مع جواب

تعارض - قبل میں حدیث مذکور "قولوا مثل ما يقول المؤذن" یعنی حکمت مؤذن ہے جو ب میں وہی کلمات ہو، جب کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شب تین کے جواب میں "اسا و اسا" پر کثرت ہیں، بخلاف معوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول و عمل میں تضاد ہے۔
جواب (۱) یہ واقعہ جو اس حدیث میں ہے وہ "قولوا مثل ما يقول المؤذن" سے پہلے کا ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان "قولوا الح" وجوب لیسے نہیں ہے۔

اذان و اقامت کا ثواب

﴿٢٢٤﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَذَّنَ يُتَنَّى عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ

الرَفِيقُ الصَّبِيحُ ... ٦ باب فضل الادان واحالة المؤذن ١٣٣

لَهُ الْحَسَنَةُ وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّوْنَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ اِقَامَةٍ ثَلَاثُوْنَ حَسَنَةً۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجہ شریف، ۵۳، باب فصل الادان، کتاب الادان والسنة فيه، حدیث نمبر ۷۲۸۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "جس نے بارہ برس فذان وں، اس کے لئے جنت واجب ہوگئی، اور اس کے لئے اس کی فذان وجہ سے ہر دن، اٹھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور اس کے لئے قیامت کی وجہ سے تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔"

تشریح اس حدیث شریف میں فذان ونگیرنے میں بہت سارے پر ہمارا مقصود ہے، دونوں کام حصول ثواب کا ذریعہ اور انہوں جنت کا سبب ہیں۔

و جنت نہ لحدتہ اللہ تعالیٰ کے دہر صد پچھو جب نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے کہ حدیث میں مذکور مدت تک فذان وں کو جنت میں داخل فرمائیں گے، اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہونا ہی ہے اس وجہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت اس کے لئے واجب ہے۔

و کتب لہ اللہ دینہ یعنی اللہ فذان وں سے یہ نیکیاں لکھی جائیں گی نہ کہ نماز کو ملے۔

وفی کل یوم مرۃ یہ کہ ہر دن پر، اٹھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اس پر قرینہ حدیث کے آگے آنے والے غلط "ولکل اقامۃ" ہیں۔

ثلاثون حسنة نگیر کا فذان وں کے بہت آسان ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ فذان وں میں دین دینوں کو گاہ کرنے کے لئے ہی جاتی ہے، جب کہ نگیر

الرفیق العصیح ۶ باب فضل الادان واحالة المؤذن

صاف حاضرین کے لئے ہوتی ہے، نیز اذان میں محنت و مشقت زیادہ ہے، اس لئے اذان کا ثواب بھی زیادہ ہے، بن جبر کہتے ہیں کہ یہ ثواب اس شخص کے لئے ہے جو اذان و قنوت پر مدد و مت سے لینے یہ بات خداف ظاہر ہے۔

اذان مغرب کے وقت دعاء

﴿۶۲۸﴾ وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نُؤْمَرُ بِالدُّعَاءِ عِنْدَ آذَانِ الْمَغْرِبِ۔

(رواہ البیہقی فی الدعوات الکبیر)

حوالہ بیہقی فی الدعوات الکبیر

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہمیں مغرب کی اذان کے وقت دعاء نکلنے کا حکم دیا گیا تھا۔

تشریح: اذان کے وقت دعائوں ہوتی ہے، خاص طور سے مغرب کے وقت، لہذا اس وقت ضرور دعا سراپا ہے۔

کننا، تو ہم سب پر مامور تھے اللہ ہم کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی اذان کے وقت دعا کرنے کی خاص طور پر تاکید فرمائی تھی، اس وجہ سے کہ اس وقت سورج غروب ہوتا ہے، ورت آتی ہے، اس حدیث شریف میں ہی دعا کی طرف اشارہ ہے جس کا تذکرہ قبل حدیث میں ہوا ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب فیہ فصلاں

اس باب میں تین کے بجائے صرف دو فصول ہیں (۱) فسل ول۔ (۲) فسل
 لعلہ۔ اور میں نے فسل لعلہ نہیں ہے، یہ باب، حقیقت کوئی مستقل باب نہیں ہے، بلکہ ایک
 دو ابواب کا تہ ہے، چنانچہ صاحب مرقۃ نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے اس باب کی بابت لکھا
 ہے ”هذا باب في تتمات لما سبق في البياض ما قبله“ یعنی گذشتہ صفحات میں جو
 دو باب (۱) باب الادان (۲) باب فضل الادان واجابة المؤذن گذرے ہیں انہی
 کا تہ ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

طلوع فجر کے بعد اذان فجر ہوگی

﴿۶۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلَالًا يُبَادِي بِلَيْلٍ فَكُلُوا

وَأَشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا
أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ - (منفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۷۲۷۱، باب اذان الاعمى، کتاب الاذان،

حدیث نمبر ۶۱۷۷- مسلم شریف ۵۴۹۱، باب بیان ان الدحول فی الصوم
کتاب الصیام، حدیث نمبر ۱۰۹۲۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ بدیں رضی اللہ عنہ رات کو ہی فذان دے دیتے ہیں، لہذا،
تم لوگ کھاتے پیتے رہو، یہاں تک کہ بن مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فذان دیں، راوی نے کہا کہ
بن مکتوم رضی اللہ عنہ تا دینا تھے وہ اس وقت تک فذان نہیں دیتے تھے جب تک کہ ان سے یہ نہ
کہا جاتا کہ صبح ہو گئی صبح ہو گئی۔

تشریح ”رکون شخص وقت آنے سے پہلے فذان دے دے تو اس دن من ر
کھانے پینے سے روکنا نہیں پڑے، کیونکہ روزہ رکھنے والے کے لئے صبح صادق سے پہلے تک
کھانے پینے کی گنجائش ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں یہی بات
بتائی ہے کہ جہاں رضی اللہ عنہ وقت آنے سے پہلے فذان دے دیتے ہیں وہ بن مکتوم رضی
اللہ عنہ وقت آنے پر فذان دیتے ہیں، لہذا فذان فجر کے بعد میں بن مکتوم رضی اللہ عنہ کی
یہ فذان معتبر ہو گئی۔

سلا لا یندی حضرت بدیں رضی اللہ عنہ دو گوں کو تہجد کے لئے بیدار کرنے یا
سحری کھانے پر متنبہ کرنے کے لئے طلوع صبح صادق سے پہلے فذان دیتے تھے۔
یندی بن مکتوم حضرت بن مکتوم رضی اللہ عنہ طلوع فجر کے
بعد فذان دیتے تھے۔

صحیح: چونکہ عبد اللہ بن مسعودؓ مایہنا تھے ہند جب ان کو دوسرے لوگوں کے ذریعہ یقینی طور پر معلوم ہو چکا کہ ان فجر کا وقت ہو گیا ہے تبھی وہ ان دیت تھے۔

قبل از وقت اذان کا مسئلہ

ان کا وقت آنے سے پہلے ان میں درست نہیں ہے۔ بہت دن فجر کے بارے میں کچھ اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک دوسری نمازوں کی طرح فجر کی نماز میں بھی وقت آنے سے پہلے ان دینا جائز نہیں، رکعتی نے وقت سے پہلے ان کی تہہ و پورہ ان دینا ضروری ہے۔

دلیل: ”ان بئلا الاذن قبل طلوع الفجر“ فامروہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یرجع فیما دی الا ان العبد قد دم“ (ابوداؤد)

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: محدث شمس کے نزدیک فجر کی ان قبل از وقت جائز ہے، امام کی ضرورت نہیں ہے۔

دلیل: محدث شمس دیکھتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ طلوع فجر سے پہلے ہی ان دیتے رہتے تھے، ہند ان فجر قبل از وقت جائز ہے۔

جواب: حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی ان نماز فجر کے لئے نہیں تھی، بلکہ سحری کی طاعات دینے کیلئے تھی، چنانچہ حدیث باب ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ طلوع فجر کے وقت سے پہلے ان دینا رمضان کے لئے مخصوص تھا، چنانچہ بحری شریف کی روایت سے درزیہ صحت ہوتی ہے ”لا یسمع احدکم او احدا منکم اذان بلال من سحورہ فانہ يؤذن او یادی بلیل لیرجع

قائمکم ولینبہ بالکمکم“ [یعنی حضرت بدر رضی اللہ عنہ کی اذان سن کر سحری کھانے سے نہ رو، اس لئے کہ بدر رضی اللہ عنہ کی اذان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو شخص تم میں سے تہجد پر تھک رہا ہے وہ سحری کھانے کے لئے تھک چلا جائے اور جو سو رہا ہے وہ بیدار ہو جائے۔]

مذہب حنمیہ کی وجہ ترجیح: مذہب حنفیہ قرآن سے ثابت شدہ قانون کلی کے مطابق ہے، نیز اس مذہب پر عمل کرنے سے تمام روایات پر عمل ہو جاتا ہے۔

بلال کی اذان سن کر سحری سے نہ رو

﴿۶۳۰﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعُكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَطِيلُ وَلَكِنَّ الْفَجْرَ الْمُسْتَطِيرَ قَبْلَ الْآفَاقِ۔ (رواہ مسلم) وَلَفْظُهُ لِلتَّيْمِذِيِّ۔

حوالہ: مسلم شریف ۳۵۰۰، باب بیان ان الدخول فی الصوم

یحصل بطلوع الفجر، کتاب الصیام حدیث نمبر ۱۰۹۶۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم کو بدر رضی اللہ عنہ کی اذان سحری کھانے سے نہ روکے، ورنہ رزح (صبح کا ذب) روکے، یمن آسمان کے کناروں میں پھیلی ہوئی فجر (صبح صادق) کے جد رک جاؤ۔ (مستم شریف) غلط ترجمہ کے ہیں۔

تشریح: حضرت بدر رضی اللہ عنہ وقت فجر کی آمد سے پہلے اذان دیتے ہیں، ان

کے اذان دینے کا مقصد یہ نہیں ہوتا ہے کہ فَن سن روزہ رکھنے والے کھانے پینے سے رک جائیں بلکہ ان کے اذان دینے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو لوگ سو رہے ہوں وہ نماز تہجد و سحری کے لئے بیدار ہو جائیں اور جو لوگ مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تہجد میں مشغول ہوں وہ بھی سحری کھانے کے لئے متنبہ ہو جائیں۔

لَا يَمْنَعُكُمْ صَلَّ فِي "لَا يَمْنَعُكُمْ" ہے یہ نفی ہے یہ پھر نفی ہے، مطلب یہ ہے کہ بال اللہ رضی اللہ عنہ کی اذان کے بعد بھی تم لوگ سحری کھاتے رہو جس وجہ سے کہ بال اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صبح صادق سے پہلے صبح کاذب میں اذان دیتے ہیں، اور صبح کاذب میں وقت فجر شروع نہیں ہوتا ہے، صبح کاذب کا مطلب ہے آسمان میں مہابی میں روشنی ہونا، یہ روشنی تھوڑی دیر کے بعد غائب ہو جاتی ہے اس کے چھ دیر کے بعد فجر صادق طلوع ہوتی ہے۔
(مرقاۃ ۲۱۷۵)

سفر میں اذان کا حکم

﴿٢٣١﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عِمٍّ لِي فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا قَاذِنَا وَأَقِيمَا وَلْيَوْمَكُمَا أَكْبَرُكُمَا۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۸۸، ۱، باب من قال لودن فی السفر مؤذن

واحد، کتاب الادان، حدیث نمبر ۲۸۸۔

ترجمہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے بچے زید بھائی دونوں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے،

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”جب تم دونوں سفر میں ہو تو نہ نہ دو ورگیبیر
کہو، ورتم میں سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔“

تشریح ذن ونگبیر کا سفر و حضر ہر جگہ ہتمام رہنا پابنے، ورماس کو بنانا
پابنے جو لوگوں میں سب سے زیادہ نیک و صالح ہو۔

د سفر تم فادن سفر کرنے وک ہوگ ہیں ورفان وقامت کی نسبت
دونوں کی طرف ہو رہی ہے اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں جتنے لوگ ہوں سب کو ذن
کہنا پابنے، یہ حدیث کا ظاہری مفہوم ہے لیکن منشاء رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ ہے کہ ان
وقامت کی یاقوت دونوں میں ہے ہذا دونوں میں سے جو کوئی پابنے اس مرکونجی موے، لیکن
امامت کے معاملہ میں اس بات کا اعلا ہے کہ جو شخص افضل ہو وہ امامت کرے۔

ولیؤ مکما: حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ واران کے چچا زاد بھائی
دونوں علم و تقویٰ میں مساوی ہوں گے اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرح نماز پڑھنا چاہئے

﴿٢٣٢﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ
فَلْيُؤَدِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَكْبَرُكُمْ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۸۸، باب الاذان للمسافر، کتاب

الاذان، حدیث نمبر ۲۳۱۔ مسلم شریف ۲۳۶، باب من احق بالامامة،

کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۷۴۔

ترجمہ حضرت مالک بن نویر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”تم وہ سب طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہو، اور جب نماز کا وقت آجائے تو پابنے تم میں سے کوئی شخص، من دے، پھر تمہاری مات وہ شخص رے جو تم میں سب سے بڑا ہو۔

تشریح نماز میں پوری کوشش رہنا پابنے جو عمر میں بڑا ہو۔ نماز کے دشا پ نماز ہو، نیز ماس کو بنانا پابنے جو عمر و عمر میں بڑا ہو۔
صلو کما ریتموسیٰ یعنی شذو رکان کی رعایت کی طرح مرو جس طرح میں رتا ہوں۔

نیؤ مکم کمر کم جو بڑا ہوں کو مامقر رہنا پابنے بڑا فی سمر فضیات ہے، ہم تقویٰ میں اُرکونی بڑا ہے تو س کو مام بنیا جائے گا، رووگ ی چندوگ یے ہوں جو علم و فضل میں بڑا ہوں تو جو عمر میں بڑا ہو گا س کو مام بنیا جائے گا۔

قضا نماز کے لئے اذان

﴿۶۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْنُ قَفْلٍ مِنْ غَزْوَةِ عَبِيْرٍ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَفْرَكَهُ الْكُرْنَى عَرَسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ ائْكُلْ لَنَا الْبَلَّ فَصَلَّى بِلَالٌ مَا قَدَّرَ لَهُ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنَدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوْجِهَةً الْفَجْرِ

فَعَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَنِدٌّ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَبِقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَهُمْ اسْتَيْقَاطًا فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْ بِلَالُ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ قَالَ إِقْنَادُوا فَاقْنَادُوا رَوَّاجِلَهُمْ شَيْئًا ثُمَّ نَوَّضًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِلَالًا فَاقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَاقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۳۸۰، ۱، باب قضاء صلوة الغائتہ، کتاب

المساحد، حدیث نمبر ۶۸۰۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب خیبر سے واپس ہوئے تو رات بھر چتے رہے، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ آگئی تو حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ترے، اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہا کہ ہماری رات کی حفاظت کرنا، حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے جتنی باتیں کہنے مقدور تھیں نہ کر پڑھیں، اور حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ سو گئے جب فجر نزدیک ہوئی تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فجر کی طرف منہ کر کے پٹی باندھ رکی کے، تھنیک لگان، حضرت بلال رضی اللہ عنہ پر نیند غالب آگئی، اور بحالیہ وہ پٹی باندھ رکی کے، تھنیک لگائے ہوئے تھے، نہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم بید رہوئے ورنہ بلال رضی اللہ عنہ ہی بید رہوئے ورنہ ہی حضرت رسول کریم صلی اللہ

علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کوئی بیدار ہو، یہاں تک کہ نہ کوڑھوپ ہو چکی تو سب سے پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار ہوئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہر گئے اور کہا: "ہاں! تجھے یہاں ہو" حضرت بدین رضی اللہ عنہ نے جو یہاں جس چیز نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جنب کیا سی چیز نے میرے اوپر بھی جنب پالیا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش و فرمایا: "پنے ونٹوں کو آگے بڑھا دو تو سچا بہرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی ماریوں کو آگے بڑھایا۔ پھر حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو کیا اور حضرت ابوالفضل رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہ پہر کو فجر کی نماز پڑھائی، جب نماز سے فارغ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش و فرمایا: "جو شخص نماز پڑھوں جائے تو جب یہ آئے اس وقت اس کو پہنچاؤ۔" اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "نماز مجھے یاد دہان کرنے کے لئے قائم کرو۔"

تشریح نماز کی وجہ سے فوت ہو جائے تو جوں جی یہ آئے فوراً پڑھ لینا چاہئے، اگر وقت مکروہ میں یہ آئی ہے تو اتنی دیر ٹھہرے رہنا چاہئے کہ وقت مکروہ گزر جائے، ورنہ پوری جماعت کی نماز فوت ہوگی ہے تو قضا نماز میں بھی، ان وقامت کا اہتمام کرنا چاہئے۔

مرحومہ خیر محرمہ میں غزوہ خیبر واقع ہو۔

خیبر مدینہ منورہ سے بجانب شمال تقریباً ٹھہ میل کے فاصلہ پر واقع ایک جگہ کا نام ہے، جو یہودیوں کی ایک اہم آبادی تھی، مدینہ منورہ کے جن یہودیوں کو ان کی بد مہدی، شرارت و رفتہ گیری کے سبب جد وطن یہاں تھا، انہوں نے بھی خیبر کا سکونت اختیار کر لی اور پھر خیبر یہودیوں کی عدم دشمنی، زبوں قابض مرز بن گیا، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہوا کہ خیبر کے یہودیوں نے نہ صرف اپنی جنگی تیاریوں کے ساتھ بلکہ اس پاس کے مختلف قبائل کو مسلمانوں کے خلاف جڑ کا روڑن کو اپنے ہاتھ میں مدینہ منورہ پر حملہ

رنے کا منصوبہ بنایا ہے تو اس منصوبہ کو ناکام بنانے کیسے "حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے تقریباً ڈیڑھ ہزار جانثاروں کے ہاتھوں سے مدینہ منورہ سے روند ہوئے اور زبیر کا محاصرہ کر دیا اور یہ محاصرہ دس روز سے چھڑ نہ سکا تا کہ اللہ تعالیٰ نے فتح عطا فرمائی۔

ستند لالہ ای در حستہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ پر رت بھر جاگے در نماز کی کثرت سے، نیکی کی بنا پر پچھلے ضعف، حق ہو گیا، چنانچہ نبیوں نے ساری پر نیک لگان، پھر ان پر نیند جاری ہو گئی، در حضور قدس سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فجر کی نماز کے لیے یاد دہا کر سکے۔

فکر رسول للہ صلی للہ تعالیٰ علیہ وسلم
اوتھیں، مستفاد ہے کہ سب سے پہلے حضور قدس سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار ہوئے، علامہ طینی فرماتے ہیں کہ وہ لوگوں کے بیدار ہونے سے پہلے حضور قدس سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیدار ہونے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ "نفوس زکیہ" پر وقتی طور پر بشری پردے پر جاتے ہیں لیکن وہ پردے بہت جلد زائل ہو جاتے ہیں اور جو شخص جتنا پاک باز ہوگا اس پر سے جتنی ہی جلدی پردے زائل ہو جاتے ہیں۔ (مرقۃ ۷۷-۲۱)

فقال ای لالہ یہاں عتاب محذوف ہے یعنی یوں سوئے بے بال! ہماری نماز چھوٹ گئی۔

فقل لالہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے معذرت رت ہوئے حضور قدس سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بتایا کہ میرا سونا بختیار تھا، جان بوجھ کر میں نہیں سویا۔

قتل دو حضور قدس سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جگہ نماز نہیں پڑھی بلکہ اس جگہ سے آگے بڑھنے کا حکم دیا ورنہ آگے جا کر نماز پڑھی۔

حضور اقدس ﷺ نے جائے قیام پر نماز کیوں نہیں پڑھی؟

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بید رہنے کے بعد کسی وقت مخصوص جگہ میں نماز کیوں نہیں پڑھی۔ اس مسئلہ میں علمائے کبار کے جو بات مختلف ہیں۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب کہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ وہ جگہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شیطان کی ودیٰ معبود ہوئی، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ظلم یا کہ اس شیطان کے اثرات و وجہ سے نکل چکا، دوسری جگہ چل کر نماز پڑھیں گے۔

احناف کا مذہب وہ وقت مکرور تھا اس سے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت میں نماز نہیں پڑھی

ائمہ ثلاثہ کا جواب شیطان تو یہ جگہ ہوتا رہتا ہے حق تعالیٰ عین نماز میں بھی ساتھ رہتا ہے اس لئے اس وقت مکرور کا ہونا ہی ہے ورنہ اس حالت کی بناء پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت نماز نہیں پڑھی۔

وامر دلائل حضرت بدیع رحمہ اللہ کو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا چنانچہ انہوں نے قیامت کہی اس سے بعد یہ معبود ہوتا ہے۔ قضا نماز کے لئے اذان نہیں ہے۔

قضا نماز کے لئے اذان ہے یا نہیں؟

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک قضا نماز کے لئے صرف قیامت ہے اذان نہیں ہے۔

دلیل امام مالک کی دلیل حدیث باب ہے اس میں قیامت کا تذکرہ ہے، اذان کا تذکرہ

نہیں ہے۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نز، یک قضا نماز کیلئے ذن و قیامت دونوں ہیں۔
دلیل (۱) ”ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر لئلا بالادان والاقامة“
(۲) ”عن زید بن اسلم فلیصلہا کما کان یصلیہا فی وقتہا“ بن وادیوں
 کے عدوہ و رہت کی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ذن بھی قضا نماز میں
 ہوگی، نیز قتل کا بھی یہی تھا خدا نے وجہ سے کہ ذن و قیامت نماز کی سنتیں ہیں نہ
 کہ وقت کی، پھر وقت کے فوت ہونے سے ذن بھی فوت ہو جائے صحیح نہیں۔

اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

جمہور کا مذہب: جمہور کے نز، یک وقت مثلاً مکروہہ میں نماز پڑھنا جائز ہے۔
دلیل: جمہور کی اصل حدیث ہاب ہے ”فلیصلہا ادا ذکرہا“ اس کا موم بتا رہا ہے
 کہ اگر وقت مکروہہ میں نماز پڑھائی تو بھی پڑھی جائے گی۔
احناف کا مذہب: حنف کے نز، یک وقت مکروہہ میں نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔
دلیل: ”ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبھاہا ان
 یصلی فیہن“ اس کے عدوہ بہت سے دائل ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت
 مکروہہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔

جواب: ہمارے دائل محرم ہیں و جمہور کے دائل میح ہیں و محرم و میح میں جب تعارض
 ہو تو محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے ”انہم عینای ولا یام

فلسی " اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ "نخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں
 ہوتی ہیں ورنہ بیدار رہتا ہے، پھر یہ کیسے ہو گیا کہ فجر کا وقت گلیا اور نخضرت
 سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سمجھ نہیں سکے؟

جواب (۱) طلوع شمس کا درگ حیات سے ہوتا ہے، یعنی اس کو نکلتے دیکھ کر
 سمجھ جاتا ہے، اس سے نہیں اور چونکہ نخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آنکھیں
 موری تھیں اس سے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وقت کی اطلاع نہیں ہوتی۔
 (۲) قلب کی بیداری سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نیند کی حالت
 میں ارحدث پیش آتا تو اس کا احساس ہو جاتا تھا، لہذا نخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی نیند ناقض ضمیمہ نہیں تھی طلوع شمس وغیرہ اس سے کوئی تعلق نہیں۔

اس پر یہ اعتراض کیا جائے کہ تنفیہ ہمارے ذریعہ نخضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کو یہ معلوم نہیں ہو تو اس کا جواب یہ ہوگا کہ اس کا انحصار حق تعالیٰ شانہ کی مشیت و مرضی
 پر تھا، حق تعالیٰ پرتے تو یقیناً آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معلوم ہو جاتا اور نخضرت
 سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیدار بھی ہو جاتے، مگر حق تعالیٰ شانہ سے یہ نہیں چاہا ورنہ اس میں ہر
 خدمت تھی کہ قضا، نماز کے حکام مت کو معلوم ہو جائیں، وہ معلوم ہوئے۔

مقتدی کب کھڑے ہوں

﴿۶۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا
 حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۸۸۰، ۱، باب منی يقوم الناس اذا راوا الامام

عند الائمة، کتاب الادان، حدیث نمبر ۲۳۷۰۔ مسلم شریف ۱، ۲۳۰۰، باب

منی يقوم الناس للصلوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۲۰۴۔

ترجمہ حضرت بوقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تکبیر کہی جائے تو نہ کھڑے ہو یہاں تک کہ مجھے دیکھو“ کہ میں حجرے سے نکل آیا ہوں۔

تشریح مقتدیوں کو نماز کے لئے اس وقت کھڑ ہونا چاہئے، جب ہم کو آواز دیکھ

لیں اور ہم اپنے سے مسجد میں موجود ہوں تو جب ہم کو اپنی جگہ سے نہتے دیکھ میں تو بکھڑے ہو جائیں۔

۵ قیمت لصوة فلا تقوموا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے یہ حکم دیا کہ با رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شروع کریں تو کھڑے ہونے کی ضرورت نہیں مجھے دیکھو“ کہ میں حجرے سے باہر نکل آیا ہوں تو کھڑے ہو جاؤ۔

حضرت با رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب یہ محسوس کرتے تھے، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم

کا حجرہ مسجد نبوی سے باہر متصل تھا، حضرت با رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

حجرہ کی طرف رخ کر کے بیٹھے رہتے اور جب یہ محسوس کرتے کہ پیغمبر علیہ السلام تشریف

دارہے ہیں تو فوراً تکبیر شروع کر دیتے، تکبیر شروع کرنے پر وہ کھڑے ہو جاتے، بیان کیا

بھی محسوس ہے کہ حضرت با رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب حجرہ مبارکہ کا پردہ ہول سے اٹل

گیا حضرت با رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب یہ محسوس کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف

دارہے ہیں، بھی یہ بھی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے کارواں کیا حضرت با رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو آہٹ محسوس ہوئی لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی بات یاد آگئی اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہیں ہوئے، سنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چیزوں کا بعد باب فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جس کی تکبیر پر کھڑے ہونے کی ضرورت نہیں جب تک تجھے نہ دیکھو، مجھے، نہ بچنے کے بعد ہی کھڑے ہو۔ (بیضاح، بخاری ۱۲/۱۲۸/۴)

مقتدی کب کھڑے ہوں؟

آج کل جو صورت ہمارے دیر میں رہنے کے معاملے پر آتا ہے تب تکبیر شروع ہوتی ہے، یہ صورت میں مستحب یہ ہے کہ مقتدی تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جائیں اور صفیں درست رلیں، اگر تکبیر شروع ہوتے ہی نہیں کھڑے ہوں گے تو صفوں کی درستی نہیں ہو پاوے گی۔ اگر تکبیر کے بعد ورتجی ہے پہلے صفیں درست کرنے کی طرف توجہ دینا ہے۔ یہ طریقہ بھی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، کیونکہ پیغمبر علیہ السلام سے صفوں کی درستی کے لئے تکبیر کے بعد توقف منقول ہے، بین آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام طریقہ یہ تھا کہ صفوں کی درستی کا ہتمل تکبیر ختم ہونے سے پہلے فرماتے اور تکبیر کے ختم ہونے کے بعد تکبیر تحریر یہ کہتے۔

امام شافعی سے مقتدی کے قیام کے لئے تکبیر سے فرغت کے بعد کا قول منقول ہے، امام مالک سے ”قد قامت الصلوۃ“ پر کھڑے ہونا منقول ہے، اسی طرح امام بخاری سے ”حی علی الصلوۃ“ پر کھڑے ہونے کا قول منقول ہے، بین تمام قول کا حاصل مقتدی کے قیام کی آخر حد ذکر کرنا ہے، یعنی اس کے بعد تاخیر کی گنجائش قصداً نہیں ہے، اور جہاں تک تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہونے کا مسئلہ ہے تو اس میں سب کا اتفاق ہے کہ اس میں کوئی رت نہیں ہے، بلکہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

حنفی کے قول ”حی علی الصلوۃ“ پر کھڑے ہونے کی وضاحت کرتے ہوئے

ماہرِ طحاوی فرماتے ہیں ”والظاهر انه احتراز عن التاحیر لا التقديم حتی لو قام
اول الإقامة لا بأس“ (طحاوی علی درمختار ۱/۲۲۵)

خاصہ یہ ہے کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ ہٹے ہوئے میں تاخیر نہ رہے، یہ
مطلب نہیں ہے کہ ”حی علی الصلوۃ“ سے پہلے ہٹ نہ ہو، چنانچہ تلبیہ شروع ہوتے ہی
ہٹے ہوئے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ یہ مسئلہ آدابِ صوت سے متعلق ہے اور اس میں توجہ بنیٰ کچھ
لوگوں نے اس مسئلہ میں کم میں کی وجہ سے تنگی پیدا ہوئی ہے، چنانچہ وہ اپنے عمل سے ظاہر
کرتے ہیں کہ ”حی علی الصلوۃ“ ہی پر کھڑا ہونا واجب ہے، اس سے پہلے کھڑا ہونا
درست نہیں، اور اس میں قیاسیہ ہوتے ہیں کہ اس قیامت کے دوران بھی آتے ہیں تو
ہٹے نہیں رہتے بلکہ نماز پڑھنے کی جگہ پر بیٹھ جاتے ہیں اور ”حی علی الصلوۃ“ پر
ہٹے ہوتے ہیں۔

یہ طریقہ خلاف سنت ہے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو ہدایت نصیب فرمائے۔

نماز میں دوڑتے ہوئے شامل نہ ہو

﴿۶۳۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتَوْهَا
تَمَعُونَ وَاتُّوْهَا تَمْعُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا
فَانْكُمْ فَأَيْمُوا۔ (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ أَحَدُكُمْ إِذَا كَانَ
يَعْمَدُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ۔

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۲۰ ۱، باب المشی الی الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۰۸۔ مسلم شریف ۲۳۰ ۱، استحباب اتیان الصلوة یوفار وسکیة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۰۲۔

ترجمہ حضرت یوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جب نماز کے سے تکبیر کہی جائے تو نماز کے لئے دوڑتے ہوئے مت آؤ، بلکہ چلتے ہوئے آؤ، ورنہ ہارے و پرسوں و طمینان اختیار نہ کرنا، نرم نہ ہونا، نرم ہونے کا ہمارے ہاتھ پاؤں کو پڑھو ورنہ ہونا چھوٹ جائے گا کوپور مرو۔ (بخاری و مسلم) مسلمان ایک دوسری روایت میں ہے بدشبہ تم میں سے کوئی شخص جب نماز کا ردہ مارتا ہے تو وہ نماز میں شامل سمجھا جاتا ہے۔

تشریح نماز میں بھگتے ہوئے اگر شرکت نہ کرنا چاہئے، بلکہ سکون و طمینان سے اگر نماز میں شامل ہونا چاہئے، اگر کسی وجہ سے نماز کا کوئی حصہ چھوٹ بھی گیا تو اس کو مکمل جماعت میں شرکت کا ثواب ملے گا۔

و قیمت الصلوة فلا تدعوہا تسمعون: یعنی جب نماز لکھڑی ہو جائے تو دوڑتے ہوئے نہ آؤ، یہاں حتی سے منع کیا گیا ہے، حتیٰ کی وقتیں ہیں (۱) دوڑتے و پکٹے ہوئے آنا یہ مکروہ ہے۔

(۲) طمینان و سکون کے ہاتھ چلتے ہوئے آنا یہ مستحب ہے۔

یہاں جس حتی سے منع کیا گیا ہے وہ دوڑنا و پکٹنا ہے، و قرآن کریم کی جن آیات میں حتی کا حکم ہے مثلاً "فاسعوا الی ذکر اللہ" وہاں دوسرے معنی مراد ہیں، جیسے کہ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے، قرآن کریم میں نہایت ہی جس حتی کا حکم دیا ہے وہ حدیث میں مذکور حتی کے علاوہ ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں مذکور حتی کی تفسیر "مشی"

یعنی چلنے سے کی گئی ہے، اور حدیث میں مذکور حج کی تشریح ”عدو یعنی دوزخ سے کی گئی ہے، اور دوزخ چلنے کے مقابل میں ہوتا ہے، کسی بناء پر حدیث میں بھی ہے دوزخ سے دُعا و اُبتہ چلتے ہوئے آؤ۔ (فتح باری ۳/۶۸)

سوال و جواب

سوال اگر کوئی شخص تکبیروں میں شرکت کرنا پڑتا ہے اور بغیر دوزخ سے فوت ہونے کا خطرہ ہے تو وہ کیا کرے؟

جواب مدنی قاری لکھتے ہیں کہ یہ شخص دوزخ میں ہے، یہاں نہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے ”فان عمر سمع المقالة بالقيع فاسرع الى المسجد“ [حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک دن قیغ میں تھے کہ وہیں نبیوں نے تکبیر کی آواز سنی وہ پہلے مسجد پہنچے۔] جب کہ بعض دیگر لوگوں نے حدیث کے باب کے پیش نظر یہی موقف اختیار کیا ہے کہ یہ شخص بوطمینان سے چلتے ہوئے آنا پڑا ہے، اگرچہ تکبیر تحریر فوت ہو جائے، وقار کے ساتھ چلتے ہوئے اگر نماز میں شامل ہونے کی وجہ سے اگر تکبیر تحریر بھی فوت ہوگئی تو بھی تکبیر تحریر میں شرکت کا ثواب ملے گا، لیکن یہ سب صورت میں ہے جب کہ تحقق نماز میں تاخیر ہوگئی ہو، اگر کسی نے دیدہ و دانستہ تاخیر کی ہے تو اس کو تکبیر تحریر میں شامل نہ ہونے کی صورت میں ثواب سے محرومی ہوگی۔ (مرقاۃ ۲/۱۸۰)

نماز کا صلہ حق تو یہ ہے کہ آدمی پہلے سے نماز کیسے تیار رہے اور تکبیر تحریر سے قبل ہی صنف میں موجود رہے تاکہ نماز کے آداب کی رعایت رستہ ہوئے تکبیر تحریر میں شامل ہو سکے۔

﴿وہذا الباب خل عن الفصن الثانی﴾

اس باب میں ۱۰ درجے کی فصل نہیں ہے، صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ صاحب مصابیح کو سنن میں اس فصل کے مناسب درجہ حسن کی روایت نہیں تھیں، اس لئے فصل ثانی قائم نہیں کی۔ (مرقاۃ ۳۱۸۰)

﴿الفصل الثالث﴾

فوت شدہ نماز کی قضا

﴿۲۳۶﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنْ يُرَاقِبَهُمْ لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَدُوا حَتَّى اسْتَبَقَطُوا وَقَدْ طَلَعَتْ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ فَاسْتَبَقَطَ الْقَوْمُ فَقَذَرُوا فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْكَبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادٍ بِهِ شَيْطَانٌ فَرَكَبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَزِلُّوا وَأَنْ يَتَوَضَّأُوا وَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يُبَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ رَأَى مِنْ قَزَعِهِمْ قَعَالَ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ اللَّهَ قَبِضَ أَرَوَّاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ

هَذَا قَبْلَ أَنْ يَقْدَأَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَمِيهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا
كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا قَبْلَ وَفِيهَا ثُمَّ انْفَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِإِلَالَةٍ وَهُوَ
قَائِمٌ يُصَلِّي قَانُصَجَةً ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَهْدِيهِ كَمَا يُهْدِي الصَّبِيُّ حَتَّى نَامَ ثُمَّ
دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِلَالَةٍ فَأَخْبَرَ بِإِلَالَةِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ -

(رواه مالك مرسل)

حوالہ: مؤرخ امام مالک ۵، باب النوم عن الصلوة، کتاب وقوت

الصلوة، حدیث نمبر ۲۶۔

ترجمہ حضرت زید بن سلم سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک رات سفر مکہ کے دوران آرام کرنے کے لئے تڑے اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نماز کے وقت دوں کو بیدار کرنے کے لئے مقرر فرمایا، حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی آنکھ لگ گئی اور وہ سو چکے تھے، یہاں تک کہ جب بھوپ نکل آئی تو وہ جاگ گئے پھر لوگ جاتے ہی گھبرائے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اپنی سواریوں پر بیٹھ کر سو جائیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ یہ وہی جگہ ہے جس پر شیطان کا تسط ہے، تو وہ سواریوں پر رہے اور سواریوں سے تڑنے اور وضو کرنے کا حکم دیا، اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو انہیں در قیامت پہنچے گا حکم دیا، پھر حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوں کے ساتھ نماز پڑھی، پھر رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز سے فرغت کے بعد دو گوں کو کھیر یا ہو، بیٹھا تو کہا، اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے ہماری روحیں قبض کر لی تھیں، رو رہا ہوتا تو ہماری طرف اس وقت سے پہلے واپس آ جاتا پس اترم میں سے کوئی شخص نماز کے وقت سوتا رہ جائے یا نماز پڑھنا بھول جائے پھر نماز کی طرف سبقت کرے، تو اس کو پاپ بنے کہ وہ اس نماز کو کسی طرح پڑھے جیسے کہ اس کو وقت میں پڑھتا تھا، پھر حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بلاشبہ شیطان بلاں کے پاس اس حال میں آیا کہ بائیں ہٹ کر رہا ہو نماز پڑھ رہے تھے، پھر اس نے بائیں سے ٹپکائی پھر برائے کو تھپکتا رہا جیسے بچے کو تھپتا جاتا ہے، یہاں تک کہ بائیں ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بائیں کو بایا تو بائیں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی کے مثل بتایا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بتایا تھا تو اس پر بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہنس پڑے میں گویا ایتھوں کہ بے شک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔

تشریح اس حدیث شریفہ کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اصحاب کے سوچنے کی وجہ سے فجر کی نماز فوت ہو گئی جب بیدار ہوئے کچھ دور جا کر قضا نماز پڑھی معلوم ہو کہ نماز فوت ہو چکے تو اس کی قضا لازم ہے۔

طریق حکمت یہ غلط بات پر دست کر رہا ہے، چھٹی حدیث میں جو واقعہ مذکور ہو ہے، اس کے حوالہ ہے اس وجہ سے کہ وہ واقعہ خیر و بدینہ کے درمیان پیش آیا تھا اور یہ واقعہ بدینہ کے درمیان پیش آیا۔

و کلا بلالا بائیں رضی اللہ عنہ کو گویا کہ اس نے اس وجہ سے مقرر کیا تھا کہ نماز کا زیادہ بہتہ طور پر خیال رکھتا ہے۔

فرقد بلال بد رضى الله عنه کافی پر تک جا گئے رہے، لیکن پھر ان پر بھی نیند طاری ہوئی۔

ورقہ و حضرت نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ان کے صحابہ رضی اللہ عنہم باپ رضى الله عنه کے گھر و سر پر سوت رہے۔

ان ینادی لندصوة او یقوم۔ اس جگہ ”او“ وؤ کے معنی میں ہے، یعنی دن و قامت و ان کو جمع کرنے کا حکم دیتا ہے، اس کی تائید وہودی کی روایت سے بھی ہوتی ہے ”ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امر بلالا بالادان والافامة فلیصہا کما کان یصلیہا“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہری نماز قضا میں بھی تلاوت جہری ہوگی و جہری نماز قضا میں تلاوت آہستہ ہوگی۔

ان الشیطان فی بالالا شیطان بد رضى الله عنه کے پاس آیا اور اس نے حضرت بد رضى الله عنه کو وٹ پر ٹیک دیا، جس کی بنا پر حضرت بلال رضی اللہ عنہ دو گئے۔

تعارض مع جواب

تعارض یہاں سے پیدا ہوتا ہے کہ سب لوگوں کے سوے رہنے و رکن کی وجہ سے نماز کے فوت ہو جائے کہ ہمارے میں ان حضرات نے پہلے تو حضرت طاری کرنے کی نسبت اللہ کی طرف کی، جو یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں کو قبضہ فرمایا تھا، یعنی ہمارے و پرخت نیند و سطر ہوئی تھی، لیکن بعد میں ان حضرات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حضرت طاری کرنے کی نسبت شیطان کی طرف کی یعنی یوں فرمایا کہ شیطان نے آ کر بد رضى الله عنه پر یہاں ٹیک دیا کہ انہوں نے یہاں گائی و پھر تھپک

تھپک ر نکوسد، یا تو یہ تعرض کیا ہے؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں باتوں کے درمیان، حقیقت تعرض کوئی نہیں ہے بلکہ یہ خلقِ انعام کا مسئلہ ہے، جتنی اللہ تعالیٰ کی مرضی ہوئی کہ سب عورتوں پر غفلت کی نیند صاری ہو جائے تو اس نے شیطان کو قادرِ سرمد و تھکنے وغیرہ کے ذریعہ وہ سہا ب مہیہ روئے جو نیند و غفلت صاری رویت ہیں، سی چیز کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لگ لگ اندر میں صہر فرمایا ہے۔

موذن! مسلمانوں کے نماز روزہ کا ذمہ دار ہے

﴿۶۳۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْصِلَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْنَاقِ الْمُؤَدِّيَيْنِ لِلْمُسْلِمِينَ صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف ۵۲۰، باب الادان والسنة فیہ، کتاب سنۃ

الادان، حدیث نمبر ۷۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”کہ مسلمانوں کی دو چیزیں مؤذن کی رانوں میں لگی ہوئی ہیں اور وہ مسلمانوں کے روزہ و ران کی نمازیں ہیں۔“

تشریح: دو نام عبادتوں یعنی روزہ و نماز کی ذمہ داری مؤذن کی کاندھوں پر ہے، عام طور پر لوگ سحری کھانے میں اسی وقت ہاتھ روکتے ہیں جب مؤذن کی آواز سنتے ہیں، اسی طرح مؤذن کی آواز سن کر فطر رستے ہیں، نماز میں بھی وگ مؤذن کی آواز سن رہی مسجد

میں آتے ہیں، ہند مؤذن کو پٹن س ذمہ دارن کا خاص طور پر خیر رکھ روقت پر ف ن دینے کا
ہتمام کرتا ہے، مؤذن ک غفت سے ووں کی نمازوں و روزوں کے فہ کا خطرہ ہے۔

فی عذق المؤمنین مؤمن کی ذمہ دچیزیں ثابت ہیں۔

معرفت ”حاصلتان“ ک صفت ہے، صیامہم و صلاتہم یہ

”حاصلتان“ کا بیان ہے، یہ بدس ہے یعنی جو دو خصیتیں مؤمن کے ذمہ لزم ہیں وہ روزہ اور
نماز ہیں، ان دونوں فرکشل کا وقت پر ہونا مؤمن کی ف ن پر موقوف ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب المساجد ومواضع الصلوة

س باب میں مساجد و مواضع صلوٰۃ
کے حکام و فضائل بیان کئے گئے
ہیں، س باب میں ۲۰ (۶۰)
حدیث مبارکہ ہیں۔

۶۳۸ / ۳ - ۶۹۷

رقم الحدیث

الرفيق القصيح ... ٦ باب المساجد ومواضع الصلوة ١٤٥

بسم الله الرحمن الرحيم

باب المساجد ومواضع الصلوة

(مساجد اور نماز کی جگہوں کا بیان)

مسجد کے غوی معنی موضع السجود ہیں، و صرف میں اس بقعہ کا نام ہے جو عبادت کے لئے مخصوص کر دیا گیا ہو۔ (مدخل المنصو، ۱۵۷)

اس باب میں مسجد کی ہیئت و عظمت سے متعلق احادیث ہیں جو کام مسجد میں ممنوع ہیں اور مسجد کی حرمت کے منافی ہیں۔ جماعہ اہل تہذیب و تمدن کا یہ ہے، یوں تو روئے زمین پر ہر جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن خارجی سہاب کی وجہ سے چند جگہوں پر نماز پڑھنا ممنوع ہے، اس باب کے تحت حدیث میں ان کا بھی تذکرہ ہے۔

مساجد کی فضیلت

مساجد سے متعلق باب کے تحت بہت سی احادیث ہیں ان کے علاوہ ایک حدیث یہ بھی ہے ”المساجد سوق من سوق الاخرة من دخل كان صيف الله الح“ [مسجدیں آخرت کے بازاروں میں سے بازاریں جو شخص مسجد میں داخل ہو گیا وہ اللہ کا مہمان

ہے [اس کی مہمانی، مغفرت ہے ورس کے سے تحفہ عظیم و تکریم ہے، مساجد کی ہمت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا "تذهب الارضوں کلھا یوم القیامۃ الا المساجد فانھا ستم عصھا الی بعض" [قیامت کے دن ساری زمینیں چلی جائیں گی مگر مساجد کے کہ وہ سب آپس میں مل جائیں گی ورنہ ایک جگہ جمع ہو جائیں گی۔

مساجد سے متعلق چند مسائل

(۱) کوئی کافر مسجد کا متون و رفتسم نہیں ہو سکتا ہے بدلتہ تعمیر مسجد میں غیر مسلم سے بھی کام آیا جا سکتا ہے، اگر کوئی غیر مسلم مسجد میں چند روزہ آرام کی، بیٹی یا بیوی کی خدمت یا اس کے احسان بستہ کرنے کا قصہ نہ ہو تو یہ جا سکتا ہے۔

(۲) مساجد میں سب سے زیادہ ثواب بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ہے پھر مسجد نبوی اور مسجد قصی میں، پھر شہر کی جامع مسجد میں پھر محدہ کی مسجد میں اس کی تفصیل آگے آرہی ہے لیکن یہاں یہ سمجھ لینا چاہئے کہ محدہ و سوں کیسے اپنے محدہ میں نماز پڑھنا چاہئے، محدہ کی مسجد چھوڑ کر جامع مسجد نہ جانا چاہئے کی طرح اپنے گھر سے جو مسجد قریب ہو اس میں نماز پڑھنے کا ہتمام کرنا چاہئے۔

(۳) مسجد میں شعور پڑھنا، گم شدہ چیز تلاش کرنا، خرید و فروخت کرنا، جنازہ کی نماز پڑھنا، ہر بود ریچہ کا سنتوں کے نمایاں سبب درست نہیں ہیں، مسجد آنے اور جانے سے متعلق باب کے تحت جو احادیث آرہی ہیں ان میں دعائیں مذکور ہیں ان دعاؤں کا ضرور ہتمام کرنا چاہئے۔

﴿الفصل الاول﴾

خانہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ ہے

﴿۲۳۸﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَعَا قَبْلِي نَوَاحِيَهُ كُلَّهَا وَلَمْ يُعْصَلِ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ بَيْنَ قُبُلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ۔ (رواه البخاری) وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْهُ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ۔

حوالہ: بحارہ شریف ۱/۵۷، باب قول الله عز وجل واتخذوا من

مقام (براہیم مصلی، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۹۸۔ مسلم شریف ۴۲۹، ۱،

باب استحباب دخول لکعبۃ للحاج وغيره الحج، کتاب الحج، حدیث نمبر ۱۳۳۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی پاک

صلی اللہ علیہ وسلم جب خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو اس کے تمام کونوں میں دعائی اور خانہ کعبہ میں نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ اس سے نکل آئے، جب خانہ کعبہ کے باہر تشریف لائے تو خانہ کعبہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی اور ارشاد فرمایا: ”یہ قبلہ ہے۔“ (بخاری) مسلم نے اس روایت کو امام ابن زید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی، مسلمانوں کا قبلہ کعبہ ہے کعبہ کی سمت کی طرف ارشاد کے نماز پڑھنا فرض ہے، قیامت تک یہی قبلہ رہے گا اب بھی قبلہ بدلے گا نہیں۔

دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت

بیت سے مراد خانہ کعبہ ہے، یہ تمام مساجد سے زیادہ افضل ہے اور یک قوس ہے کہ یہ اللہ کے حشر سے بھی زیادہ افضل ہے۔

و لعمریہ! آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں نماز نہیں پڑھی۔

تعارض مع دفع تعارض

تعارض اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی جب کہ گلی حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ہے، اس میں خانہ کعبہ میں ”نعم صلی“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی، البتہ وہ وہاں حدیث میں تعارض معلوم ہو رہا ہے۔

دفع تعارض: (۱) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مثبت ہے اور حدیث باب ثانی ہے، ہند حدیث مثبت کو ترجیح دی جائے گی۔

(۲) حدیث باب کے روئی میں یہاں ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ذکر ہے، یلین حقیقت یہ ہے کہ اس رویت کو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حضرت اسامہ بن زید نے روایت کیا ہے اور اسامہ بن زید سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے، مسند شریف میں ”عن ابن عباس عن اسامہ بن زید“ نص صحت بھی ہے، اصل میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو خانہ کعبہ میں داخل ہونے کے بعد پانی لانے کے لئے بھیجا تھا تاکہ ایڑوں پر پانی ہونی تصویروں کو دھو کر صاف کر دیا جائے، ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہی حرمہ میں نماز پڑھی ہو اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے ہم نوا ہونے کی وجہ سے انہوں نے کہا ہو کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں نماز نہیں پڑھی، اور ابن عباس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمارے ساتھ حذف کر کے کہا کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں نماز نہیں پڑھی۔ (مرقۃ ۲۱۸۴)

بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنے کا مسئلہ

بیت اللہ کے اندر نفل نماز پڑھنے میں تو مت کا تقاضا ہے، بہت فرض نماز پڑھنے میں اختلاف ہے۔

امام مالک و احمد کا مذہب مالکیہ و حنبلیہ کے یہاں خانہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

دلیل قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "قولوا وحوکم شطرہ" [۱] پتھر کے کو خانہ کعبہ کی طرف پھیرو [۲] معامد ہو کہ خانہ کعبہ کا ستبہ فرض ہے اور خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے میں ہر ایک جہت سے ستبہ ہے تو دوسری جہت سے، تہ بار بھی ہے، نیز حدیث سے ثابت بھی نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں کوئی فرض نماز پڑھی ہو، نفل پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے، بین فرض کو نفل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ جو نفل کس نفل میں ہے وہ فرض میں نہیں ہے، مثلاً نفل نماز وغیرہ کی مذکر کے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور فرض نماز بیٹھ کر یا کھڑے پڑھنا جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک خانہ کعبہ میں نفل کی طرح فرض نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔

دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "ان طہراستی للطائفس والعکفی والکعب السجود" آیت میں مکاف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کے لئے بیت اللہ کو پاک رکھنے کا حکم ہے یہ آیت ہے، طاق و عموم کی وجہ سے فرض و نفل سب

نمازوں کو شامل ہے، ہندو بیت اللہ کے اندر فرض نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔
امام مالک کی دلیل کا جواب۔ نماز کی صحت کے لئے قبلہ کا استقبال شرط
 ہے، استقبال قبلہ میں سب سے شرط نہیں ہے، ہندو کو کوئی خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھ
 رہا ہے تو قبلہ کا استقبال کر رہا ہے اور قرآن مجید کی آیت ”قلولوا وحولکم
 شطرہ“ پر عمل کر رہا ہے۔

ہم بالکے طرف سے یہ بات بھی کہیں گئی ہے کہ فرض کو نفل پر قیاس نہیں کیا جائے گا،
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ ائمہ قیاس کی بناء پر بیت اللہ میں فرض نماز پڑھنے کی جائزت نہیں دیتے
 میں بلکہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت ”ان طهر بیتي الحج“ سے استدلال کر کے خانہ کعبہ میں
 فرض نماز پڑھنے کی جائزت دیتے ہیں۔ (التعلیق الصبیح ۳۰۶ ص ۱)

خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا

حنفیہ کا مذہب۔ خانہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنے میں بوجہ اس کے کہ ہندو نماز پڑھنا
 مکروہ ہے مگر کسی نے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، یعنی نماز پڑھنا مکروہ بہت
 کے ساتھ جائز ہے۔

شوافع کا مذہب۔ شوافع کے نزدیک کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے،
 کیونکہ بیت اللہ کا استقبال نہیں ہو پاتا ہے، بدستہ اگر سامنے سترہ ہو تو پھر غلے نزدیک
 بھی نماز درست ہے، کیونکہ اس صورت میں بیت اللہ کے ساتھ تعلق ہو جاتا ہے۔

جواب۔ حنفیوں طرف سے جو یہ ہے کہ قبلہ اس مکان کا نام نہیں، بلکہ آسمان تک
 ہر طرف قبلہ ہے، ہندو ہی سترہ بھی بہت کے ساتھ نماز درست ہے۔

خانہ کعبہ کے اندر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نماز پڑھنا

﴿۶۳۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ الْحَضَبِيُّ وَبِلَالُ بْنُ رِبَاعٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا جِئْتَ عَرَّاحَ مَاذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ وَرَأَاهُ وَكَانَ الْبَيْتُ يَوْمَئِذٍ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۷۲۷۱، باب الصلوة بین السواری فی غیر

جماعة، حدیث نمبر ۵۰۵۔ مسلم شریف ۴۲۸۱، باب استحباب دخول الكعبة، کتاب الحج، حدیث نمبر ۳۲۹۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خانہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید اور حضرت عثمان بن عفانؓ بھی اور حضرت بلال بن رباح رضی اللہ عنہم تھے، پھر عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے اندر سے دروازہ بند کر دیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کعبہ کے اندر چھوڑ کر باہر آئے، پھر جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر نکلے تو میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر کیا کام کیا؟ تو انہوں نے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ستون اپنے بائیں جانب رکھا اور دو ستون اپنے دائیں جانب رکھا، اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے چاروں جانب رکھا اور

س زمانہ میں بیت اللہ میں چھ ستون تھے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔

تشریح اس حدیث شریف سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔

- (۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھی۔
 - (۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی، معلوم ہو کہ خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھا جا رہا ہے، اسی طرح ستونوں کے درمیان بھی نماز پڑھنا جائز ہے۔
- ف، خذہا حسہ و مکث فیہا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد عثمان بن صفیہ رضی اللہ عنہ نے بیت اللہ کے دروازہ کو بند کر دیا تاکہ دوسرے لوگ نہ آسکیں، ورنہ وہاں بھیڑ بھاڑ نہ ہو، بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد پھر دیر تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں ٹھہرے رہے۔

فقہاء جعل حمولہ من یسارہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے، جبکہ ایک علاوہ روایات ہیں جن میں ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے، مثلاً ابن ماجہ میں روایت ہے ”عن معاویہ بن قرہ عن ابيہ قال کنا سہی ان یصف بس السواری علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و بطورہ علیہ طردہ“ (ابن ماجہ ۷۰)

معاویہ بن قرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ستونوں کے درمیان صف بنانے سے منع کیا جاتا تھا، ورنہ اس کے ساتھ اس کام سے روکے جاتے تھے، اسی تعارض کو دور کرتے ہوئے امام بخاری نے حدیث باب کو جس باب کے تحت نقل کیا ہے اس باب میں ”عیر حماعۃ“ کی قید لگا دی ہے، یعنی ستونوں کے درمیان جماعت سے نماز پڑھنا درست نہیں ہے، ہاں اگر کوئی منفرد ستونوں کے درمیان نماز پڑھ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، معلوم ہو ممانعت کا تحقق جماعت سے ہے ورنہ جو رکعت کا قائل

انفرادی حالت سے ہے، ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے کی یہ وجہ، بخاری سے منقول ہے اس مسئلہ سے متعلق، میرباحث کے سے، یکھئے عمدۃ القاری ۲۸۶ ص ۴۔

مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی فضیلت

﴿۶۴۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَوةٍ فِيمَا بَيْنَهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف، ۱۵۹۰، ۱، باب فصل الصلوة فی مسجد مکة والمدینة، حدیث نمبر ۱۱۹۰۔ مسلم شریف ۴۴۶، باب فصل الصلوة بمسجد مکة والمدینة، کتاب الحج، حدیث نمبر ۱۳۹۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں بنیٰ نماز پڑھنے سے بہتر ہے، سوائے مسجد حرام کے۔“

تشریح نماز کا سب سے زیادہ ثواب مسجد نبوی میں ملتا ہے، بہت سے حکم سے مسجد حرام متشکی ہے، میر مسجدوں میں ایک بنیٰ نماز پڑھنے سے جو ثواب ملتا ہے، مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ایک نماز پڑھنے سے ملتا ہے۔

صلوة فی مسجدی ہذا۔ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں اسم یعنی ”مسجدی“ اور شہادت ”ہذا“ دونوں کو جمع کر کے فرمایا کہ میری مسجد میں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں بنیٰ نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اسم و اشارہ

دونوں کو جمع ہونے کی وجہ سے عہد میں کچھ اختلاف ہو گیا ہے، شارح سے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ فضیلت اس خطہ ارضی کے لئے مخصوص ہے، جو آپ کے دور میں موجود تھا، اور جس کی طرف آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ کیا ہے، یہی صورت میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد جس حصہ کی تعمیر ہوئی اس میں نماز پڑھنے کا یہ ثابت نہ ہوگا، اور ہم یعنی ”مسجد کی“ سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ فضیلت اس تمام خطہ ارضی کے لئے ہے جس پر مسجد نبوی کا طاق ہوتا ہے۔

مذمذوی نے شارح کو غیب کہا ہے اس لئے کہ یہ ہے کہ یہ فضیلت صرف اس خطہ کے ساتھ مخصوص ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد بنا جاتا تھا، بعد کے حصے اس میں شامل نہیں ہیں اور انہی نے ہم کو غائب قرار دیا ہے، ہذا بعد کے اضافات کے ساتھ جن حصوں پر بھی مسجد نبوی کا طاق ہوتا ہے وہ سب حصے اس فضیلت میں شامل ہوں گے۔

تعارض مع جواب

تعارض اس حدیث میں مسجد نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ میں ”حیر من الف صلوٰۃ“ کا ذکر ہے اور من ماجہ میں ”احمسن الف“ کا ذکر ہے، دونوں میں بظاہر تعارض نظر آ رہا ہے۔

جواب (۱) رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہلے بزرگ درجہ فضیلت کی وحی آئی، پھر بچوں بزرگ درجہ فضیلت کی وحی آئی۔

(۲) عدد میں مفہوم محبت کا اعتبار نہیں ہوتا کہ ایک کے دہرے دہرے کی نفی ہو جائے، ہذا کوئی تعارض نہیں، بعض لوگوں نے یہ بھی جو بایا ہے کہ خلاص کے

مقابر سے تفاوت کی وجہ سے ثواب میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے۔

لا المسجد الحرام مسجد نبویؐ، مری مسجدوں سے ایک ہزار درجہ افضل ہے، لیکن اس سے مسجد حرم مستثنیٰ ہے، مسجد حرم کے تشنہ کا یہ مطلب ہے؟ امام مالک فرماتے ہیں کہ تشنہ کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبویؐ مسجد حرم سے ایک ہزار درجہ افضل نہیں ہے، بلکہ ایک ہزار درجہ سے کم افضل ہے، یعنی ہزاروں درجہ افضل ہے، امام مالک اس سلسلہ میں بہت سی دیتیں دیتے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ مسجد نبویؐ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جائے صدوۃ ہے، اور اس کی تعمیر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی ہے، جب کہ مسجد حرم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جائے صدوۃ ہے، اور انہی کی تعمیر روہ ہے، اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جائے صدوۃ در بدر ہے، امام کی جائے صدوۃ میں فضیلت حضور ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہی جائے صدوۃ کو ہوگی، جمہور کہتے ہیں کہ مسجد نبویؐ دوسری مسجدوں سے افضل ہے، مسجد حرم سے افضل نہیں ہے، تشنہ کا یہ مطلب ہے۔

جمہور دلائل دیتے ہیں ان میں سے ایک قرآن مجید کی آیت ہے ”ان اولیٰ بیت وضع للناس للآئۃ“ اس آیت میں مسجد حرم کی مختلف مقابر سے فضیلت ثابت کی گئی ہے اور جہاں تک امام مالک کے دلائل ہیں ان سے مسجد نبویؐ کی جزائی فضیلت ثابت ہوتی ہے کلی مقابر سے مسجد حرم ہی افضل ہے۔

تین مسجدوں کے علاوہ سفر کی ممانعت

﴿۶۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَفَّدُ الرِّحَالُ إِلَّا

الرہیق العصیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۱۷۲

إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱/۱۵۸، باب فصل الصلوة فی مسجد مکة والمدینة، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۹۰-مسلم شریف ۱/۴۳۳، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وعیرہ، کتاب الحج، حدیث نمبر ۸۲۷۔

ترجمہ۔ حضرت یوسف حدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول الہم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ کچھ وہ نہ کہو تیں مسجد کے صحن کی طرف، (۱) مسجد حرام، (۲) مسجد اقصیٰ، (۳) میری یہ مسجد۔“

تشریح۔ اس حدیث شریف کا اصل یہ ہے کہ مذکورہ باتیں مسجد بہت مقدس ہیں، بہت اہم مقامات کی زیارت سے برکت حاصل ہونے کا عقیدہ رکھتے ہوئے ان کی طرف سفر کرنا نہ صرف جائز بلکہ مستحب و تقسن ہے، ان تین مساجد کے صحن کی مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے غر کے جاندار دست نہیں کسی ورویٰ یا دنیوی غرض سے سفر کرنا ممنوع نہیں ہے۔

لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ ”شد“ کے معنی باندھنا اور ”رحال“ کے معنی کجاوہ، مطلب یہ ہے کہ کجاوے نہ باندھو ورنہ کجاوے سفر کے وقت باندھے جاتے ہیں، اصل یہ نکالنا کہ تین مساجد کے صحن کی طرف سفر نہ کروں تین مسجدوں کی عظمت کا تقاضہ ہے کہ ان کی طرف ہاتھ نہ سفر کر کے چاہا جاسکتا ہے۔

روضۂ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے سفر

علامہ ابن تیمیہ درغیرہ مقلدین حدیث باب کے عموم سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ روضہ طہر کی زیارت کے لئے بھی سفر کرنا جائز نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ

حدیث باب میں جو حصر ہے وہ حصر ضائی ہے، یعنی مسجد کے اعتبار سے ہے، تین مسجدوں کے حاوہ کی اور مسجد کی طرف سفر کے نماز کے لئے جانا یہ بنا نہ ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی درغرض سے کسی جگہ جانا ممنوع ہے، چنانچہ ایک حدیث ہے جس میں ”لا تشدد الرحال الی مسجد“ کی صراحت موجود ہے۔

روضہ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام پر حاضری

حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت و نمازیوں میں سے یہ بھی ہے کہ روضہ اقدس علیہ صلوٰۃ و سلام کی زیارت کرے اور اترتی وقت نہ ہو تو اس کی تہہ رکھے اور حق تعالیٰ شانہ سے دعا کرتا رہے، جب موقع میسر آجائے تو بارگاہ اقدس علیہ الصلوٰۃ و السلام میں حاضر ہو صلوٰۃ و سلام عرض کرے، اپنے لئے استغفار کرے اور استغفار کی درخواست پیش کرے۔

حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے - ”وَلَمَّا اتَّخَذُوا لَكَ حَاوُوكَ فَاسْتَعْنُوا بِاللّٰهِ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرِّسَالُ لَمْ يَحْذُوا بِاللّٰهِ اِنَّا رَحِيمًا“
[اور وہ لوگ جس وقت اپنے نقصان رہیٹھے تھے اس وقت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاتے پھر اللہ تعالیٰ سے معافی پرتے و رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بھی ان کیسے اللہ تعالیٰ سے معافی پرتے تو ضرور اللہ تعالیٰ کو تو قبول کرنے والا اور رحمت کرنے والا پرتے۔]

حاضری کی فضیلت

آیت پاک میں حاوؤوک [آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو

جاتے [مطلق ہے جو حیات و بعد وفات دونوں حالتوں کو شامل ہے جس سے روضہ قدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت و حضری کی تاکید معدوم ہوگئی ورس پر بشارت ہے کہ وہاں حاضر ہو رتو پہرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے: ”قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجِئْتُ لَهُ شَفَاعَتِي“ [رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے سے میری شفاعت ثابت ہوگئی۔]

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے: ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَنِي هِيَ السَّيِّدَةُ مُخَسَّنًا كَمَا فِي هِيَ أَرَى وَكُنْتُ لَهُ شَفِيعًا بِعَمِّ السَّيِّدَةِ“ [حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا جس نے مدینہ منورہ (ادھا اللہ شرفا و کرامۃ) میں پائیت ثواب حاضر ہو میری زیارت کی (کہہ حضری سے کوئی ورتبہ و غیرہ اس کا مقصد نہ ہو) تو وہ میرے عہدہ میں ہو گیا و رقیمت میں اس کا شفعہ قبول گا۔]

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہی مروی ہے ”مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَوْتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي“ [جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی گویا اس نے میری حیات ہی میں میری زیارت کی۔]

ترک زیارت پر وعید

یک حدیث میں ہے

”وَمَنْ لَمْ يَزِرْ قَبْرِي فَتَدَّ جَفَنِي“ [جس نے میری قبر کی (قد رت کے

باوجود زیارت نہیں کی س نے مجھ سے جنائی۔]

و ریک حدیث میں یہ ہے:

”مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزِرْ تِلْكَ فَتَذَّ جَنَاتِهِ“ [جس نے بیت اللہ کا حج

کیا اور اس نے میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر عذاب کیا۔]

روضہ اقدس کی زیارت کا حکم

یہ حدیث رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت (جب استطاعت ہو) کے واجب ہونے میں صریح ہیں۔ کی سے بہت سے علماء و مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کی کہ حقیقاً یہ روضہ قدس علیہ صلوٰۃ و سلام کی زیارت واجب ہے۔

عالمگیری میں ہے: ”قال مشايخنا رحمهم الله انها افضل

المنذوبات وفي مدسك انارسي وشرح امحنا انبا فريه مي

انه حوب لمس له سعه“ (عالمگیری ۲۶۵) [۷۷ رے مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے کہ یہ (زیارت روضہ قدس علیہ الصلوٰۃ و سلام) افضل لماندوبات ہے ورنہ سب

الفاتح اور شرح مختار میں ہے کہ یہ س شخص کیلئے جسے نجاش ہو و جب کے قریب ہے۔]

در مختار میں ہے: ”وريرة قبره مندوبه بل قبل واجبه لمن له سعه“

(شامی ۲۵۷) [۲] حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت مندوب

ہے۔ جہاں تک یہ ہے نجاش و س کیلئے واجب ہے۔]

جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک

حضرت علامہ عبدالحی صاحب تفسیر قدس سرہ نے جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک

الرفیق العاصی ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة

۱۷۶

وچوب ذریعہ ہے ورمہور حنفیہ رحمہم اللہ کی طرف زیارت روضہ قدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
اتحاد کو منسوب کرنے والوں پر سختی سے رد کیا ہے۔

پہا نچہ فرماتے ہیں ”ثم انہی ما اذا احببت وای فصح ان تکنت ان
ردد علی من فتری علی حمہم الحسنۃ و سب انہم
اسد حباب الزیارة مع ان اکثرہم صرحوا بکہم بہا قویہ من
المواحب و اعرب من الماحب فی حرم الماحب“ (تذکرۃ الراشد
برد نبصرۃ الذقندۃ ۳) [پھر میں نے یہ سنہ یہ ورکوی پر فی کا کتاب کیا
میں نے رد کیا اس پر جس نے جمہور حنفیہ رحمۃ اللہ علیہم پر فتر کیا اور ان کی طرف زیارت روضہ
قدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے محض اتحاد کی نسبت کی، ہر وجہ یہ کہ میں سے کثر نے اس
کے وجہ کے قریب ہونے کی تصریح کی ہے ورجوہ جب کے کے قریب ہو وہ جب ہی
کے حکم میں ہوتا ہے۔]

سفر پر ائے زیارت قبور

حافظ ابن حجر مکی رائے: حافظ بن حجر نے ان دونوں کی تردید کرتے
ہوئے جو اس حدیث سے زیارت قبور دیا، کی ممانعت ثابت کرتے ہیں، فرمایا ہے کہ
”لا تشد الرحال الا الی ثلاثہ مساجد“ میں مستثنیٰ منہ محذوف ہے، اب وہ یہ عام ہے یا
خاص؟ عام ہے تو معنی ہوں گے ”لا تشد الرحال الی مکان فی ای امر کان الا
الی الثلاثہ“ اور اس وقت زیارت کیسے تھیں تم کیسے، زیارت غون کیسے غرضینہ کوئی بھی
سفر ہو بہ یک کی ممانعت، زمر آئی، حدیث اس کا کوئی قول نہیں، ہند مستثنیٰ منہ خاص ہوگا،
اور خاص ہونے کے وقت اس کی ضرورت ہے کہ اس کی مستثنیٰ سے منہ بہت ہو، ورنہ مستثنیٰ

مساجد مثلاً ہیں، ہندو متیٰ میں بھی مسجد کو قریدیا جائیگا، ورمعنی ہوں گے "لاتشدد الوحال الی مسحد للصلوة فیہ الا الی الثلاثة" اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مساجد مثلاً میں چونکہ وجوہ فضیلت موجود ہیں، سنے نئی طرف سفر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں، برخلاف ان کے ساتھ دیگر مساجد کے ان میں کوئی زید فضیلت موجود نہیں ہے، سب پر ہر ہیں، سنے ان میں یک کو چھوڑ کر دوسری مسجد کی طرف سفر کی جائز نہ ہوگی۔ (فتیٰ باری ۶۶/۳)

علامہ سبکی کبیر رحمۃ اللہ علیہ کی رائے۔ علامہ سبکی بصرہ میں حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ حدیث میں مساجد مثلاً کی ذاتی فضیلت کو بیان کیا گیا ہے، ان کے ساتھ کسی قطعہ رض کو ذاتی فضیلت حاصل نہیں ذاتی فضیلت سے مراد یہ ہے کہ وہ درود کے ساتھ ثابت ہو، ورس پر کوئی حکم شریعی مرتب ہو، ہندو مساجد مثلاً کے ساتھ کسی طرف سفر یا جائے تو وہ سفر قطعہ رض کی ذاتی فضیلت کی وجہ سے نہ ہوگا، بلکہ جب وہ کے لیے زیارت ثنوں کے لیے تحصیل تمہید کے ساتھ وروہ وروہ میں فرق نہ کر سکے، ہندو نہیں نے مساجد مثلاً کے ساتھ ورس کے لئے شہد رحا کو ممنوع قرار دیا، لیکن یہ غلط ہے، وروہ ان دونوں میں فرق نہ کر سکے، ہندو انہوں نے مساجد مثلاً کے ساتھ ورس کے لئے شہد رحا کو ممنوع قرار دیا، لیکن یہ غلط ہے، ایک تو کسی وجہ سے کہ مساجد مثلاً کے ساتھ ورس کے لئے شہد رحا اس جگہ کی ذاتی فضیلت کی وجہ سے نہیں ہے، وروہ کی بات یہ ہے کہ یہ ضروری ہے کہ متشقی مستثنیٰ منہ جنس میں سے ہو، ہندو حدیث کے معنی ہوں گے "لاتشدد الوحال الی مسحد من المساحد او الی مکان من الامکنة لاجل ذلك المكان الا الی الثلاثة المدکورۃ" ہندو کیسے یہ تحصیل تمہید کیسے زیارت قبول وغیرہ کیسے سفر اس جگہ کی فضیلت کی وجہ سے نہ ہوگا، صاحب مکان ورنہ مکر کے سے ہوگا۔ (فتیٰ باری ۶۶/۳)

شیخ زین الدین عواقی رحمہ اللہ کی رائے حافظہ فی رحمہ

اللہ تعالیٰ نے نبی پر بحث کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا بہترین محمل یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ اس میں صرف مسجد کا حکم بیان کیا گیا ہے، یعنی مسجد مثلاً شہ کے مسجد دیر مسجد کی طرف سفر کی ممانعت کی گئی ہے، چونکہ دوسری تمام مسجد مسوکی ہیں، اس لئے یہ مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد کی طرف سفر بد کی وجہ ترجیح کے ہوتا ہے، اس لئے جائز نہ ہوگی، البتہ مساجد کے مسجد دیر دوسرے تمام مسجد مثلاً تجارت کیلئے سفر ہو، یہ تقصیل مہ کیلئے ہو، یا زیارت، انہیں کیلئے ہو یا فتح کیلئے وہ اس ممانعت میں، خل نہیں۔ (عمدة القاری ۲۵۴/۷)

چنانچہ امام محمد بن حنفیہ نے مسند احمد میں حضرت یوسف خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کی ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یتغی للمطی یسجد حالہ الی مسجد یتغی فیہ الصلوة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصیٰ ومسجدی ہذا“ یہ روایت فیصد کن ہے، کیونکہ اس میں مستثنیٰ منہ مسجد ہی کو بنایا گیا ہے، ہند یہ کہنا کہ زیارت قبور کے لئے ناجائز ہے، درست نہیں۔ (مسند احمد ۶۴۰/۳، عمدة القاری ۲۵۴/۷)

حجة الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ کی رائے امام غزالی

رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی زیارت قبور صالحین کیلئے سفر کو جائز کہا ہے، اور حدیث رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”کت بہیتکم عن ربارة القبور فروا وھا ولا تقولوا ہجرا“ (مسند احمد ۳۶۱/۵) سے زیارت قبور مہور بہ ہونا بیان کیا ہے، اور کہا ہے کہ ”لا تشدد الرحاں“ وہ روایت سے دیر مسجد کی طرف ممانعت مقصود ہے، ورنہ لوگوں نے شد رحاں وہ روایت سے زیارت قبور کی ممانعت ثابت کی ہے ان کا استدلال درست نہیں، چونکہ ہر شہر میں مسجد ہوتی ہے، ورنہ تین مسجد کے بعد وہ باقی سب مسجد برابر ہیں، اس لئے

ایک مسجد کو چھوڑ کر دوسری مسجد کی طرف سفر کرنا غیر معتموں پر، اس سے اس کی ممانعت کی گئی، باقی مشابہہ و مضررت سب یکساں نہیں، بلکہ حق تعالیٰ کے یہاں ان کے مرتب مقبویات جس طرح مختلف ہیں اسی طرح ان کی زیارت کی برکات بھی مختلف ہوتی ہیں، اس سے ان کی طرف سفر کی جائزت دی جائے گی، ہاں اگر کوئی شخص ایسی جگہ رہتا ہے کہ وہاں کوئی مسجد موجود نہیں تو نہ صرف یہ کہ اس کے لئے مسجد کی طرف سفر کرنا جائز ہے، بلکہ ہر جگہ یہ مکان کی طرف منتقل ہونا بھی جائز ہے جہاں مسجد موجود ہو۔

اس کے بعد امام غزالی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ کاش یہ مانع و راسخ میں غور کرنا کہ آیا حضرت برقیہ علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت یحییٰ علیہ السلام و دوسرے نبیاء علیہم السلام کی قبر کی زیارت کیسے بھی سفر کرنا جائز ہے، مذکور ہے کہ سفر کرنا جائز کہنا تو بہت سی مشکل ہے، سوائے جائز ہی کہا جائیگا، ورنہ جب قبور نبیاء علیہم السلام کی زیارت سے سفر کرنا جائز ہے تو پھر قبور ولیاء و صالحی کی زیارت کیسے کیوں سفر کرنا جائز ہوگا، ہند جس طرح حالت حیات میں ولیاء و صالحی کی زیارت کیسے سفر کرنا جائز ہے، اسی طرح بعد لکھنات ان کے مقابر کیسے بھی سفر کرنا جائز ہے۔ (حیاء العیون مدین مع شرح تحف السائفة المتقین ۲۸۶ ص)

بہرحال ان صحابہ و صحابہ کی یہ تحقیق ہے ورنہ کل مل مجھ نے اس کے برخلاف ایک قدم اور بڑھا رکھا ہے، وہ نہ صرف ولیاء و صالحی کی قبر کی زیارت کے لئے سفر سے منع کرتے ہیں، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ قدس کی زیارت کے لئے بھی سفر سے روکتے ہیں، ورنہ اصل طور پر حج بیت اللہ متدلس کو مکہ معظمہ کے زمانہ قیام میں یہ تہنیں کی جاتی ہے کہ غریب مدینہ سے مسجد نبوی کی زیارت کا قصد ورس میں نماز و سر کرنے کی نیت ہوئی چاہے، روضہ مبارک کی زیارت کا قصد نہیں ہونا چاہئے۔ حالانکہ مل سنت و جماعت کے نزدیک بالافتقار روضہ طہر کی زیارت قربات و رطعات میں، خل ہے، بلکہ حضرت حنفیہ

نے رکے کے سفر کو قریب میں واجب کیا ہے۔ (وجز مس لک ۲۲۶)
 مانعین کا استدہار اسی حدیث ”لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد“ سے
 ہے، جس کا جواب وپرتنصیل سے آگیا ہے۔ (وجز مس لک ۲۵۹-۲۶۶/۲)
 (محاحات التفتیح ۲، ۲۶۹)

جنت کا باغیچہ

﴿۶۴۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ
 مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۵۹، باب فصل ما بین القبر والمنبر،
 کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۹۶، مسند شریف ۲۴۶، باب ما بین القبر
 والمنبر روضة من رياض الجنة، حدیث نمبر ۱۳۹۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”میرے ہر دو میرے منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ
 جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے، دو میرے منبر میرے حوض کے اوپر ہے۔“

تشریح ما بین بیتی ومنبری: ”بیت“ سے مراد آنحضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکان ہے، ایک قوس یہ بھی ہے کہ بیت سے مراد قبر ہرک ہے، کیونکہ
 ایک دوسری حدیث کے ساتھ یوں ہیں ”ما بین قبری ومسرى الحج“ دونوں قول میں
 کوئی تضاد نہیں ہے سب سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر بھی آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مکان ہی میں ہے۔

مسب متی و منری روصة من ریاض الجنة یہ وہی حصہ ہے، جس کو آج ریاض الجنة کے نام سے یاد کیا جاتا ہے، مسجد نبوی کے اس حصہ کو خاص عبادت کے ذریعہ متعین روایا یہ ہے، اس حدیث کی تاویل میں علماء کے مختلف قوس ہیں۔

(۱) بعض حضرات نے فرمایا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مسجد کے اس حصہ میں عبادت

”روضة من ریاض الجنة“ میں پہنچنے کا سبب قریب ہے، جیسا کہ ان الجنة تحت ظلال السیوف، فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حقیقت کی طرف اشارہ فرمایا، جس میں جانے کے لئے مشورہ کی غرض سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب کہ ان کی وہ ایک کون کی خدمت کی ضرورت تھی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”قالرمهاون الجنة تحت رحلیها“ اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اس کے ساتھ نیکی و صلہ رحمی دخول جنت کے لئے سبب قریب ہے، یہی ایک حدیث میں ہے، رکے حقوق کو ”ریاض الجنة“ کہا گیا ہے، اس کا بھی یہی مطلب ہے۔

(۲) بعض حضرات نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اس جگہ میں عبادت کرنا حصول رحمت

و سعادت کا ذریعہ ہے، مگر اس توجیہ میں کچھ متبع و معوم ہوتا ہے، کیونکہ یہ شرط و نتیجہ یہ جگہ عبادت پر مرتب ہوتا ہے، ”فیس البیت و المیز“ کی اس میں خصوصیت نہیں، ”الا ان بقا ان انس تاثیر فی حصول الرحمة و السعادة من مواضع اخر“

(۳) ورنہ بنی حمہ جو بارگاہِ ولایت میں سے ہیں، فرماتے ہیں کہ یہ بھی حتمی ہے

کہ بعینہ یہ جگہ جنت کے بانچوں میں سے ایک بانچہ ہو، جو مسجد نبوی میں قرار گیا۔

جس طرح مقدم بر تیمم ہو، ورنہ حجر سے لئے گئے ہیں، ورنہ جس طرح مقدم بر تیمم ورنہ حجر ہو، کو دوبارہ جنت میں — چاہے جائے گا، کی طرح اس قطعہ رض کو دوبارہ جنت میں — چاہے جائے گا۔

حضرت بر تیمم ہو، کو "فضیل مدہ" ہونے کی وجہ سے حجر ہو، ورنہ مقدم بر تیمم بطور تحفہ عنایت کیا گیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو "حبیب مدہ" ہونے کے سبب جنت سے "روضۃ من ریاض الحۃ" کا تحفہ عطا کیا گیا، جس طرح پتھروں و رہاؤں میں تفاوت ہے، کی طرح رتبہ خلیفہ و رتبہ حبیبیہ میں بھی فرق ہے۔

رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "روضۃ من ریاض الحۃ" ہے، تو پھر اس میں جنت کے خصائص باقی ہوں پھر نہیں، مثلاً یہ کہ وہاں جانے سے بھوکے پیاس وغیرہ نہیں لگتی پانے کا، نہ یہ نہیں ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ دنیا میں آنے کے بعد دنیا کی آمیزش کی وجہ سے اس میں جنت کے خصائص باقی نہیں رہے، جیسے کہ حجر ہو، کہ دنیا میں آنے کے بعد جنت کے خصائص اس سے ختم ہو گئے ہیں۔

ومنہری حتی حوصی اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ یہ منبر جنت میں — چاہے جائے گا، ورنہ حوض کوثر پر رکھ جائے گا، ورنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر تشریف فرما ہوں گے۔

وریاہوں ہے کہ جب ہماری ہستی و مسویٰ "کوسوت و تقرب کے حصول میں روضۃ من ریاض الحۃ سے تشبیہ کی تو کی طرح منبر کو حوض کوثر سے جریان فیض میں تشبیہ کی گئی ہے، جس طرح حوض کوثر سے نیر کثیر جاری ہوگا، کی طرح حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر سے ۳۰ مہربوت کا فیض جاری ہو۔ (صفحات التفسیر ۲۷۰-۲۷۱)

مسجد قبا کی فضیلت

﴿۶۴۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءِ كُلِّ سَبْتٍ مَا شِئْنَا وَرَاكِبًا قَبْلَئِي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ۔ (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۵۹۱، باب مسجد قباء، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۹۳، مسلم شریف ۴۴۸۱، باب فصل مسجد قباء، کتاب الحج، حدیث نمبر ۱۳۹۹۔

ترجمہ۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شنبہ کے دن پیدیا سورہو مسجد قبا تشریف لاتے تھے، پھر اس میں دو رکعت نماز دفرماتے تھے۔

تشریح۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شنبہ کو مسجد قباء میں نفل نماز کی دو رکعتیں کیلتے تشریف لے جاتے تھے، مسجد قبا میں نماز پڑھنے کی حدیث میں بہت فضیلت آئی ہے۔

قباء مدینہ منورہ سے تین میل کی دوری پر ایک باہی کا نام ہے۔

ماشبور کنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد قبا میں پیدل تشریف لاتے تھے ورنہ بھی سورہو رہی آتے تھے۔

فصلی فہر رکعت۔ **تحت** مسجد یا و رکوع، و رکعت نفل نماز، فرماتے تھے، ایک حدیث میں ہے کہ مسجد قبا میں دو رکعت نماز پڑھنے کا ثواب عمر کے ثواب کے برابر ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شنبہ کے دن مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے صاحب

الرفیق العصیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۱۸۴

مرقۃ فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہو کہ سنی بنی زیدت کے سے شنبہ کے دن حاضر ہونا سنت ہے۔ (مرقۃ ۲۱۹۳)

اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ اور ناپسندیدہ جگہ

﴿۶۴۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْمَلاَئِكَةِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْمَلاَئِكَةِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۳۶۰، ۱، باب فصل الحلوں فی مصلای بعد الصبح وفصل المساجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۷۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شہروں کی سب سے محبوب جگہیں مساجد ہیں اور اللہ کے نزدیک شہروں کی سب سے زیادہ ناپسندیدہ جگہیں وہاں کے بازار ہیں۔

تشریح مسجد اللہ کی عبادت کی جگہیں ہیں اس وجہ سے یہ اللہ کو سب سے محبوب ہیں، اور جو لوگ یہاں رہتے ہیں وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ لوگ ہیں اس کے بالمتقابل بازار اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں نجاتی ناپسندیدہ جگہ ہے، جو لوگ صرف یہاں وقت گزاریں گے وہ اللہ تعالیٰ سے ناپسندیدہ نہیں فرماتے ہیں۔

احسب البلاء ”بلاء“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں انسان سکونت اختیار کرتا ہے، محبت و رجحان سے مراد یہ ہے کہ مساجد و لوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا معاملہ کرتا ہے

”ورباز روئوں کے ہاتھوں کے برعکس معامدہ رہتا ہے۔

وہ یہ کثرتی معامدہ ہے ورنہ رکوئی شخص مسجد میں بیٹھ رہیبت رہتا ہے تو وہ اللہ کی نگاہ میں مبغض ہے ہی طرح رکوئی شخص جس روزی کی تلاش میں باز رکارش رہتا ہے تو وہ اللہ کے یہاں مبغض نہیں بلکہ محبوب ہے، اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”کن ممن یكون فی السوق وقلبه معلق فی المسجد“ یعنی اس شخص کی طرح جو جو و جو باز رہتا ہے میں اس کا مسجد میں رکا رہتا ہے اس کے برعکس نہ ہونا چاہئے، کہ آدمی مسجد میں رہے وہ باز رہیں گارہے ورجو شخص ہم وہاں روئوں کے ہاتھ مسجد میں حاضر ہو تو یہ شخص کامل ترین ہے۔ (مرقاۃ ۱۹۳: ۱)

سوال وجواب

سوال شہروں میں بہت مدد شراب خانے وغیرہ بھی ہوتے ہیں ان کو ناپسندیدہ جگہ قرار نہیں دیا، باز رکونا پسندیدہ جگہ قرار دیا۔

جواب باز رکونا نامباح ورجا زہی، جب کہ بہت مدد شراب خانہ بنانا حرام ہے، یہاں جن جگہوں کا بنانا مباح ہے ان کے اعتبار سے سب سے زیادہ ناپسندیدہ جگہ باز رکو قرار دیا ہے۔

اخلاص کے ساتھ مسجد بنانے کا ثواب

﴿۶۳۵﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ

لَهُ يَبْنَاهُ فِي الْجَنَّةِ - (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۶۴، ۱، باب من بنی مسجداً، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۰-مسلم شریف ۲۰۱، ۱، باب فصل ببناء المسجداً، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۷۱۔

ترجمہ۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جو شخص اللہ کے لئے مسجد بناتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بناتا ہے۔“

تشریح جو شخص خاص بندہ رضاجونی کے لئے مسجد بناتا ہے نام و نمبر، مقصود نہیں ہوتا۔ یہ شخص کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بناتے ہیں۔

مربسی بسہ مسجد تعمیر کا جو ثواب ہے وہ اس وقت ہے جب نیت خاص ہو، ارشادت اور یہ کاری کی غرض سے مسجد بنائی گئی ہے تو ثواب نہیں ملے گا، محدثین کہتے ہیں کہ جو شخص مسجد پر پناہ نام کندہ کرتا ہے تو اس بات کی عدم مت ہوگی کہ اس نے مسجد اللہ کی رضا جونی کے لئے نہیں بنائی ہے۔

مسجد نکرہ، اس میں یہ تقلید کے لئے ہے، یعنی چھوٹی سی چھوٹی مسجد خاص کے لئے بنائی گئی ہے تو اس پر ثواب ملے گا۔

سی لکھ لہ بنتا یہاں ”بیتا“ کی توین تشریح کے لئے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”من جاء بالحسنة فله عشر امثالها“ جس طرح دنیا کے تمام گھروں میں سب سے عمدہ گھر مسجد ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ جنت کے تمام گھروں میں مسجد بنانے والے کا سب سے عمدہ گھر بنائیں گے۔ (مرقاۃ ۲/۱۹۳)

مسجد آنے والوں کا مقام و مرتبہ

﴿۲۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَهُ مِنَ الْحَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۹۱، ۱، فصل من خرج الى المسجد ومن راح، کتاب الاداء، حدیث نمبر ۲۶۲۔ مسلم شریف ۱۲۳۵، باب فصل الصلوة المكتوبة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۲۶۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص صبح کو مسجد چوے یا شام کو چوے تو اللہ تعالیٰ جنت سے اس کی مہمانی کو تیار رکھے گا خواہ وہ جب بھی چوے صبح کو یا شام کو۔

تشریح: مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَ رَاحَ "غدا" کے معنی صبح کے وقت آنا، اور "راح" کے معنی شام کے وقت آنا، یہاں صبح و شام کا ذکر ہے، لیکن مراد یہ ہے کہ وہ جس وقت بھی مسجد میں جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی مہمانی جنت میں تیار کر دیتا ہے، جیسے قرآن کریم میں جنت میں روزی بننے کا تذکرہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا "لَهُمْ فِيهَا بَكْرَةٌ وَعُشْبَاءٌ" آیت میں مل جنت کو صبح و شام رزق دینے کا ذکر ہے، لیکن مراد یہ ہے کہ ان کو مستحق روزی مہیا رہے گی۔

حافظ بن حجر لکھتے ہیں کہ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً مسجد میں آنے والے کو یہ سعادت حاصل ہوگی لیکن مقصد حدیث یہ ہے کہ عبادت کی غرض سے مسجد آنے والے کو یہ شرف حاصل ہوگا کہ وہ اللہ کا مہمان ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ جس طرح کوئی انسان

دنیا میں کسی شریف انسان کے یہاں مہمان نگر جاتا ہے ورنہ اس کی مہمانی رتا ہے، اسی طرح مسجد میں ہدایت یافتہ آنے والے شخص اللہ تعالیٰ کا مہمان ہوتا ہے، ورنہ تعالیٰ جنت میں اس کی مہمانی تیار کر دیتا ہے۔ جتنی مرتبہ بھی مسجد میں یہی تہی مرتبہ کی مہمانی وہ جنت میں پائیگا۔ اور جس طرح دنیا میں انسان پنی شان و مرتبہ کے اعتبار سے مہمانی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اپنی شایان شان مہمانی فرمائیں گے۔ اللہم اجعلنا منہم

سرنہ نون وروزوں کے ضمنہ کے ساتھ وہ مکان جو مہمان کے ٹھہرانے کے لئے تیار کیا جائے، اگر رز کے سکون کے ساتھ پرہیز تو جو چیز بھی مہمان کے لئے تیار کی جائے ”نزل“ کہلائے گی، پہلے معنی مر لیں تو ”مس الحنة“ کا ”مس“ بمعنی کے سے ہوگا اور ”نزل“ سے معنی مر سے پائیں تو ”مس“ یہی ہوگا۔ (مرقاۃ ۱۹۳: ۲)

دور سے مسجد میں آنے کا ثواب

﴿۶۴۷﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُ النَّاسِ أَجْرًا قَبْلُ الصَّلَاةِ أْبَعَدُهُمْ قَابَعَهُمْ مَمْشَى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنَامُ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف: ۹۰، باب فصل صلوة الفجر فی جماعة، کتاب الاداء، حدیث نمبر ۶۵۱۔ مسلم شریف: ۲۳۵، باب فصل صلوة المكتوبة فی جماعة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۱۶۲۔

ترجمہ: حضرت یوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وگھوڑوں میں نماز کے چرکے کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ دور ہو پھر جو سب سے زیادہ دور سے چل کر آئے۔ اور جو شخص نماز کے انتظار میں رہتا ہے تاکہ اس کو امام کے ساتھ پڑھے وہ ثواب میں اس شخص سے بڑھ رہا ہو ہے جو نماز پڑھ کر رہتا ہے۔“

تشریح جو شخص نماز کے لئے جتنی زیادہ دور سے مسجد آئے گا اس کو اتنی زیادہ ثواب ملے گا، اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ قریب کی مسجد چھوڑ کر دور جایا جائے بلکہ اگر ہر سے قریب مسجد ہے تو حق میں نماز پر سنا افضل ہے، اس حدیث میں حقیقت ان لوگوں کو سلی دی گئی ہے جن کے ہر مسجد سے دور ہوں اور درز کی مسافت طے کر کے مسجد آتے ہوں، و طرح وہ شخص بھی جو کثرت کا مستحق ہے جو جماعت کے ہر میں جاتا رہتا ہے اور جماعت سے نماز پڑھتی رہتا ہے۔

حکم الناس جر بہت زیادہ دور ہر ہوگا اور جتنی کلفت برداشت کرے گا اتنی ثواب میں اضافہ ہوگا۔

مسجد میں چل کر جانے کا ثواب

﴿۶۴۸﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَلَّتِ الْبِقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَتَّقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَلَمَّ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلَّغْنِي أَنْتُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَتَّقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَأَلَوْا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَمَارُكُمْ وَدِيَارُكُمْ تُكْتَبُ

اُتارُکُمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۳۵، باب فضل کثرہ الحطّ الی

المسجد، حدیث نمبر ۶۶۵۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مسجد نبوی کے آس پاس کچھ مکان خالی ہوئے، تو بنو سہمہ رضی اللہ عنہم نے مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہا جس کی اطلاع حضرت نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان لوگوں سے ارشاد فرمایا ”مجھے معلوم ہو ہے کہ تم لوگ مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہتے ہو“ بنو سہمہ نے کہا ہاں، اللہ کے رسول! ہم نے یہی ارادہ کیا ہے، اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بنو سہمہ تم اپنے گھروں میں ہی رہو، تمہارے قدموں کے نشان کھجے جاتے ہیں، تم اپنے گھروں ہی میں رہو، تمہارے قدموں کے نشان کھجے جاتے ہیں۔“

تشریح مسجد تک آنے میں آبی جتنے قدم بھی چلتے ہیں تو ہر قدم پر نیکی لکھی جاتی ہے، اس لئے اور سے مسجد آنا یہ قریب سے مسجد آنے سے شائبہ میں برہم ہو جاتا ہے۔

خدمت نبوی (حوالہ) المسجد مسجد نبوی کے آس پاس کچھ مکانات مکیوں کے تھے مکانی یوفات کی وجہ سے خالی ہوئے۔

فرد بنو سہمہ ”بنو سہمہ“ نجد مدینہ کے ایک خاندان کا نام ہے، ان لوگوں کے مکان مسجد نبوی سے دور تھے، مدت کی تاریکی، بارش بوندی و سخت سردی میں ان کو مسجد آنے میں کافی مشقت ٹھانا پڑتی تھی لہذا ان میں سے کچھ لوگوں نے چاہا کہ مسجد نبوی کے پاس جو مکانات خالی ہو گئے ہیں ان میں سونت اختیار کر لیں۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو ناپسند فرمایا کہ مدینہ طیبہ کے طرف خان ہو جائیں، اس وقت یہ ارشاد فرمایا ”وہ حضرت منتقل ہونے سے رک گئے، مگر اس کا مطلب

یہ نہیں کہ مسجد سے دور رہنا افضل ہے، بلکہ قریب رہنے والے کو قرب مسجد کی فضیلت ہے، اور دور رہنے والے کو دور سے آنے والے کی فضیلت حاصل ہے۔

کیا دار بعیدہ من المسجد افضل ہے دار قریبہ سے؟

یہ سن سہ سے یہ زمینیں آتا کہ دار بعیدہ من المسجد افضل ہو، قریب سے سن لے کہ یہ دو چیزیں لگ لگائیں، ہر قدم پر نیکی منہ و رہات ہے اور مکان کا مسجد کے قریب ہونا یہ سن مکان کے متوجہ شرف ہے، چنانچہ ایک روایت میں ہے "شوم الدار بعدہ عن المسجد" اور یہی جمع غوہ میں مسند حمد کی ایک روایت مرفوعہ نقل کی ہے، "فصل الدار القریبہ من المسجد علی الدار الشاسعة کفصل العارۃ علی القاعد" اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے، حافظ بن حجر نو مسلمہ و حدیث کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ اس سے مٹی بقرب مسجد کا انتخاب معدوم ہو رہا ہے، یمن رکونی، دوسری مصححت یا عارض ہو تو پھر مر آخر ہے، جیسے نو مسلمہ کے منتقل نہ ہونے میں یہ مصححت تھی، کہ طرف مدینہ آبادی سے خان نہ ہو جائے، و مدینہ کی حفاظت رہے سن سے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو مسجد کے قریب آنے کا مشورہ نہیں دیا، صحیح و تحقیقی بات تو یہی ہے، یمن غرض سہ، جیسے ابن النما و غیرہ بعض محدثین نے ان حدیث کی بناء پر یہ کہا ہے کہ دار بعیدہ افضل ہے، قریب سے۔ (مدار المنصوب، ۲۱۳۲)

عرش کا سایہ پانے والے حضرات

﴿۶۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ

لَا ظِلٌّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ
بِالْمَسَاجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا
عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ
إِمْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ
بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمْلَهُ مَا تُنْفِقُ يُمِيتُهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۹۱، ۱۰۱ باب من جلس فی المسجد ينتظر

الصلوة، کتاب الادان، حدیث نمبر ۶۶۰۔ مسلم شریف ۳۳۱، ۱۰۱ باب فصل
اخفاء الصدقة، کتاب الزکوة، حدیث نمبر ۱۰۳۱۔

ترجمہ حضرت یونہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
برم سبیل اللہ سیہ و ہم نے رشتہ فرمایا ”تو طرح کے لوگ یہ ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اس
دن اپنے سایہ میں رکھے گا جس دن خدا کے سایہ کے سایہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔ (۱) نصاب
رہنمائی نام۔ (۲) وہ جو اللہ کی عزت سے ہوتے ہوئے چڑھتے۔ (۳) وہ شخص
جو مسجد سے باہر آتا ہے تو جب تک مسجد میں وہ نہیں چلا جاتا اس کا دل مسجد میں ٹکا رہتا
ہے۔ (۴) وہ دوستانہ جنہوں نے اللہ کے لئے ایک دوسرے سے محبت کی اللہ ہی کے نام پر
جمع ہوئے اللہ ہی کے نام پر ٹیچہ ہوئے۔ (۵) وہ شخص جو اللہ کو تنہائی میں یاد کرتا ہے اور اس
کی آنکھیں بہہ پڑتی ہیں۔ (۶) وہ شخص جس کو کسی مرتبہ درحسین و عورت نے پایا تو اس
نے یہ سہرا اپنے گونہ سے بچایا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں۔ (۷) وہ شخص کہ جس نے اللہ
کے سے کچھ صدقہ دیا تو اس کو تنہا پوچھا ”رہا کہ اس کا بیل ہاتھ بھی نہیں چان پایا جو“ بنے
ہاتھ۔ ختم کیا۔

تشریح قیمت کے دن جب سورج قریب آجائے گا تو اس کی تہذیب کی

وجہ سے بچیں ہو گئے اس وقت اللہ تبارک و تعالیٰ بہت طرح کے لوگوں پر فضل فرمائیں کہ وہ اپنے حشر کا یہ عطا فرمائیں گے۔ وہ سات طرح کے لوگ ہیں۔

سبعۃ بعدہ بمعوم ہوتا ہے کہ ثواب مذکور کے ساتھ سات لوگ مخصوص ہیں، امامہ کرمانی نے سات لوگوں کے ثواب مذکور کے ساتھ خاص ہونے کی وجہ بیان کی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ عت یا تو بندہ و رب کے درمیان ہوں، یہ بندہ و مخلوق کے درمیان ہوگی، اگر بندہ و رب کے درمیان ہے تو یہ وہ زبان سے ہوں و روئے ہے۔ (اس کا بیان ورحل ذکر اللہ" میں ہے) ایدیں سے ہوں و روئے مسجد میں اس کا معنی رہنا ہے۔ (اس کا بیان "ورحل فلیہ الحج" میں ہے) ایدیں سے ہوں و روئے عبادت پر پرورش پانا ہے۔ (اس کا ذکر "و ثواب نشا الحج" میں ہے) رحعت بندہ و مخلوق کے درمیان ہے تو یہ وہاں کل عام ہوں و رب کی رحمت ہے۔ (ورس کا ذکر "امام عادل" میں ہے) ایدیں کے ساتھ خاص ہوں و روئے محبت ہے۔ (اس کو "ورجلان تحاببا الحج" میں بیان کیا ہے) ایدیں کے ساتھ خاص ہوگی و روئے صدقہ ہے۔ (اس کو "ورحل تصدق الحج" میں ہے) ایدیں کے ساتھ خاص ہوں و روئے منت و رپاک، منی ہے۔ (اس کا ذکر "ورحل دعته امرأة الحج" میں ہے) سات لوگوں کو عامہ و شامہ نے یوں ظم کیا ہے

وقال السی المصططمی ان سبعة یطلبہم اللہ الکریم بظنہ

محب عقیف ناشی متصدق و ناکب مصل و الامام بعدلہ

اس حدیث میں سات کا عدد مذکور ہے، مین حقیقت یہ ہے کہ یہ حصے سات نہیں ہے، سات کے ساتھ بھی سات ہیں جن کے ساتھ کے ساتھ میں رہنے کی فضیلت مذکور ہے، مسم شریف میں حدیث ہے "من انظر معسرا او وضع له اطلہ اللہ فی ظنہ یوم لا ظل الا ظلہ" جو شخص قرض، رکوع بہت دے گا قرض کو ہا لکھ معاف کرے تو اللہ تعالیٰ اسے

شخص کو اپنے سایہ میں اس دن جگہ عنایت فرمائیں گے جس دن اس کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔

حافظ بن حجر نے خد کے زیر سایہ رہنے والوں کو شمار کیا تو اس سے بھی زیادہ نکلے۔
 امام حادل سب سے پہلے اماموں کا ذکر ہے، اماموں کا سب سے پہلے
 تذکرہ اس وجہ سے کیا کہ اس کا نفع بہت عام ہوتا ہے، حافظ بن حجر کے مطابق "عادوں" کی
 سب سے بہتر تفسیر یہ ہے کہ وہ شخص جو بدعتوں کے حکم کی تباہی مرتب ہوئے بغیر فریضہ
 و تفریض کے ہر چیز کو اس دن جگہ رکھے، یہاں مراد وہ شخص ہے جس کو مسلمانوں سے تعلق کسی
 معاملہ کا نہ رہا ہو یا تو اس نے معاملہ میں مدد سے کام لیا۔

و شایبہ نے شمس کے سایہ میں رہنے والوں میں دوسرے دو چونے جو اللہ
 کی عبادت پر پروان چڑھا ہو، مصعب یہ ہے کہ اس نے بچپن ورجوئی ہی سے اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں زندگی گزار لی ورنہ اس نے اپنی جوئی کو بدعتوں کی نافرمانی و نفسانی خواہشات
 کی زندگی سے موت نہیں یا، جو اس وقت سے مخصوص کیا کہ جوئی میں نفسانی خواہشات کا
 غلبہ رہتا ہے، اس عمر میں عبادت کا التزام بہت بڑھ جاتا ہے، امام احمد کی بیٹی بن قطن سے
 روایت ہے کہ اس میں "بعبادۃ اللہ" کے الفاظ ہیں، ورنہ یہ بدعت عمر کی رویت "حتی
 توفی علی ذالک" کے الفاظ منتوں ہیں۔ یعنی وہ چون شمس کے سایہ میں ہوگا جو بدعتی
 عبادت پر پروان چڑھا ہو ورنہ عبادت ہی پر اس کی موت بھی آتی ہو، ایک روایت میں
 "و شایبہ" کے الفاظ بھی منتوں ہیں، یعنی وہ چون شمس کے سایہ میں ہوگا جس نے اپنی
 جوئی و نشاط کی عمر بدعتی عبادت میں گائی۔

و رحال قدسہ معین المسجد تیسرے وہ شخص شمس کے سایہ میں ہوگا
 جس کا اس مسجد میں ٹکارتا ہے، یعنی اس کو مسجد سے اس قدر شدید محبت ہے کہ مسجد سے باہر

رہتے ہوئے بھی نہ منہ زکانت نظر رہتا ہے، اور جب ہر وقت اس کا اس مسجد میں سنا رہتا ہے، تقریباً ہر نماز جماعت اور تکبیروں سے پڑھنے کا ہتمام کریگا اور سننے و نوافل کا ہتمام بھی کریگا، ثنوت و ردائے کار کا بھی پابند ہوگا، نیز معاصی سے جتناب بھی کریگا، اور جب مسجد سے باہر رہے گا یہ جہز ہے تو جو شخص مسجد میں بیٹھ رہنا زکانتہ رہتا ہے اس کا ہر کس قدر زیادہ ہوگا، اس کو بخوبی سمجھ جاسکتا ہے۔

و در حال نعلین فی اللہ چوتھے وہ دو لوگ حشر کے سایہ میں ہوں گے جو یک دوسرے سے صرف اللہ کے لئے خلوص اس سے محبت رکھتے ہوں ان کی محبت دنیا کو دھانے کے لئے نہ ہو۔ نہ کسی دنیوی غرض کی وجہ سے ہو۔

حتمی علیٰ دلک و تفرق عند مطب یہ ہے کہ ان دونوں لوگوں کی دینی محبت ہمیشہ ہمیش فی ہم رہی، کسی دنیوی غرض کی وجہ سے منقطع نہیں ہونی، ہر امر ہے کہ حقیقتاً ان دونوں کی مدقامت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، یہاں تک کہ موت نے ان کو ایک دوسرے سے جدا کر دیا۔

و در حال ذکر اللہ حالیہ پانچویں وہ شخص بھی حشر کے سایہ میں ہوگا جس نے تنہا میں خدا کو یاد کیا اور اللہ کے خوف سے اس کی آنکھ سے آنسو جاری ہو گئے، ہر عام ہے خود اس سے ہو یا نہ اس سے ہو، تنہائی میں اللہ کو یاد کرنے کی اتنی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ یہ ریا و شہرت سے پاک ہوتا ہے۔

و در حال دستہ زدن چھٹے وہ شخص حشر کے سایہ میں ہوگا جس کو کسی خاندان کی خوبصورت عورت نے دعوت دی و اس نے اللہ کے خوف سے اس کی دعوت ٹھکرا دی۔

دعوت دینے کے دو مطلب ہو سکتے ہیں

(۱) زمانہ کی دعوت کی۔

(۲) شادی کی دعوت کی، شادی کرنے میں اگرچہ کوئی سنا نہیں، عین س کو یہ خوف ہے کہ عورت کے حسن و جمال کے پیر میں پروردگار کی مافوقانی نہ ہونے لگے جس لئے دعوت ٹھکر دی۔

حافظ نے دونوں تحتوں میں کچھ اور چیزیں بھی لکھی ہیں کہ ”وہو الاظہر“ (فتح الباری ۳، ۳۵)

و در حال تصدق بصدوقہ ہاتھوں وہ شخص بھی حشر کے سایہ میں ہوگا جو انتہائی زوری کے ساتھ صدقہ کرتا ہو اگرچہ صدقہ ہے تو زوری سے دینا بہتر ہے، اور اگر فرض صدقہ ہے تو سب کے سامنے دینا بہتر ہے تاکہ دلوں کو ترغیب بھی ہو ورنہ جس کے بارے میں شک نہ ہو، اس حسن نیت دونوں میں سے بہتر مقرر کیا کاری مقصود نہ ہو بلکہ رضاء ہی پیش نظر ہو، ”حتی لا تعلم شمالہ“ وہ میں باتھ نے جو خرچ کیا ہا میں باتھ کو بھی س کی خبر نہیں ہونی، اس کے دو مفہوم ہیں۔

- (۱) یا تو مبالغہ کے لئے فرمایا ورنہ میرے صدقہ انتہائی زوری سے دینا پانے۔
- (۲) یا پھر مطلب یہ ہے کہ تو چھپ کر خرچ کرتا ہے جو لوگ ہائیں طرف بیٹھے ہیں ان کو بھی خبر نہیں ہونی کہ انہیں طرف ووں کو یاد دیں۔

جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت

﴿۲۵۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تُضَاعَفُ عَلَى صَلَواتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ

ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَعْطُ خُطْوَةً إِلَّا رَفَعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا غَطِيَّةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَّاهُ اللَّهُمَّ سَبِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَهَرَ الصَّلَاةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ وَزَاةٌ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ثَبِّ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِ فِيهِ وَمَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۸۹، ۱، باب فصل صلوة الجماعة، کتاب

الادان، حدیث نمبر ۶۷۷۔ مسلم شریف ۲۳۴، ۱، باب فصل صلوة الجماعة
وانتظار الصلوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۸۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”جماعت کی نماز نماز کے پنے لھر کی پنے ہزار کی نماز سے پچیس گنا زیادہ ثواب رکھتی ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر وہ مسجد کی طرف چلا، اور صرف نماز پڑھنے کے ردہ سے چلا ہو تو کوئی قدم نہیں اٹھاتا مگر بندھنوں کی وجہ سے ایک درجہ بندھن دیتا ہے اور ایک گناہ معاف رہ جاتا ہے، پھر جب وہ نماز پڑھتا ہے جب تک وہ اپنی نماز جگہ رہتا ہے فرشتے ہر اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں۔ اے اللہ اس پر رحمت نازل فرما، ورنہ میں کا کوئی بھی جب تک نماز میں انتظار میں رہتا ہے تب تک ہر اس نماز کی حالت میں شمار ہوتا ہے، ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو اور نماز نے اس کو روک رکھا، نیز ایک روایت میں فرشتوں کی دعا اس ضافہ سے ہوتی ہے: اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس کی توبہ قبول کرے، جب تک یہ کسی کو تکلیف نہ پہنچے اور جب تک اس جگہ میں اس کا وضو نہ ہو۔

تشریح اس حدیث شریف میں تین چیزیں خاص طور پر رک گئی ہیں

(۱) مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا ہر تہ نماز پڑھنے کے مقابلہ میں بہت بڑھا ہوا ہے۔ ہند نماز کی پابندی، زکیٰ کی بکھنا چاہئے۔

(۲) مسجد میں آنے کے لئے جو مسافت طے کرتا ہے تو اس راہ میں ٹھنے والے ہر قدم ہند اللہ اس کے مقام و مرتبہ کو بڑھانے والا ہوتا ہے۔

(۳) نماز کے آغاز میں بیٹھنا بہت بڑی سعادت ہے، جو لوگ نماز کے آغاز میں بیٹھتے ہیں تو وہ ہند نماز کی حالت میں رہتے ہیں و فرشتے ملحق ہیں، عا گورتے ہیں۔

صلوة لرحال فی الجماعة نماز کا پچیس، جبہ ثاب اس وقت ملا ہے جب کہ نماز کو جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھا جاوے۔

تعارض مع دفع تعارض

تعارض اس حدیث شریف سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت پچیس، جبہ معصوم ہوتی ہے جب کہ بخاری شریف میں اس باب کے تحت روایت ہے ”صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة“ دونوں طرح کی حدیث میں ابھرتا تعارض ہے۔

دفع تعارض حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ان دونوں میں کون رائج ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ ”شمس“ دونوں روایت رائج ہے اس وجہ سے کہ اس کو روایت کرنے والے زیادہ لوگ ہیں، جب کہ ایک دوسرا قول ہے کہ ”سبع“ دونوں روایت رائج ہے، اس وجہ سے کہ اس کے روئے وصف عدالت و حفظ میں زیادہ بڑھے ہوئے ہیں۔

- حافظ نے دونوں روٹیوں میں تھیلے کی بھی چند شکلیں رکھی ہیں
- (۱) قلیں کا ذکر کثیر کے منافی نہیں۔
- (۲) سد کا مفہوم معتبر نہیں ہے صدف کثرت مر ہے۔
- (۳) ممکن ہے کہ مدحوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے جماعت کی نماز پچیس درجہ افضل ہونا بتایا ہو پھر ست میں درجہ افضل ہونے کی اطلاع کی ہو۔
- (۴) ممکن ہے کہ مسجد کے قرب و بعد کی بناء پر فرق ہو۔
- (۵) نمازیوں کے حوں کے اعتبار سے بھی فرق ہو سکتا ہے۔
- (۶) نماز کی قمت و ثبات کے اعتبار سے بھی فرق ممکن ہے۔
- (۷) نماز کے تھارے کرنے ورنہ کرنے کے اعتبار سے بھی فرق ہو سکتا ہے، اس کے علاوہ بھی چند وجوہات حافظ نے ذکر کی ہیں۔ (فتح ہاری ۱۵۱۵)

جماعت کے ثواب کی حکمتیں

- حافظ ابن حجر سے فتح ہاری میں درجات فصیلت کے باب یعنی جن کی بنا پر جماعت کی نماز کا ثواب ۲۵ یا ۲۷ مرتب ہوتا ہے یہ فرماتے ہیں
- (۱) جماعت میں شرکت کرتے ہوئے مؤمن و ایمان کا جو ب دینا۔
- (۲) اول وقت میں نماز کے لئے مسجد آنا۔
- (۳) مسجد کا رہائش گاہ و طہینان کے ساتھ رہنا۔
- (۴) مسجد میں دعا پڑھ کر داخل ہونا۔
- (۵) مسجد میں داخل ہونے کے بعد خیمہ مسجد کی نماز پر ہونا۔
- (۶) جماعت کا ساتھ رہنا۔

الرَفِيقُ الصَّيِّحُ ... ٦ باب المساجد ومواضع الصلوة ٢٠٠

- (٧) مَدَّ مَدَّ دَعَا کا مستحق بننا۔
- (٨) مَدَّ مَدَّ دَعَا کی شہادت کا حاصل ہونا۔
- (٩) اقامت کا جو ب دینا۔
- (١٠) اقامت کے وقت شیطان کے راہ فرار ختم کر کے کی وجہ سے شیطان کے شر سے محفوظ رہنا۔
- (١١) مَدَّ مَدَّ دَعَا کی تحریک کے قیام میں ہرے رہنا یہ تحریک منعقد ہو چکی ہے تو جس حالت میں امام کو پائے اس میں شرکت کرنا۔
- (١٢) تکبیر کی تحریک میں شرکت کرنا۔
- (١٣) صف بنانا و رد میں ہونے میں جگہ نہ چھوڑنا۔
- (١٤) مَدَّ مَدَّ دَعَا کے "سمع الله لمن حمده" کا جو ب دینا۔
- (١٥) نماز میں مَدَّ مَدَّ دَعَا سے سہو سے محفوظ رہنا اور مَدَّ مَدَّ دَعَا کو سہو سے محفوظ رہنا۔
- (١٦) خشوع کا حاصل ہونا۔
- (١٧) عموماً پٹی پرست کو درست رہنا۔
- (١٨) نماز میں مَدَّ مَدَّ دَعَا کے جہات کا پیا جانا۔
- (١٩) تجوید قرآن کا مَدَّ مَدَّ دَعَا کی ہونا (یہ شہادت کے اعتبار سے ہے، غنیہ کے یہاں قرآن سن کر یہ شہادت حاصل ہوگا۔)
- (٢٠) شعارِ سدا کا ظہار۔
- (٢١) عبادت کے لئے جمع ہو کر شیطان کو ذلیل کرنا۔
- (٢٢) نفاق سے محفوظ رہنا، نیز دوسروں کو ترکِ صلوٰۃ کی بدگمانی میں مبتلا ہونے سے محفوظ رہنا۔

- (۲۳) مام کے ساتھ ماکا جو ب دینا۔
 (۲۴) دعاؤں وغیرہ میں جماعت کی برکت سے مستفید ہونا۔
 (۲۵) پرہیزیوں اور دوستوں کے درمیان محبت قائم کرنا اور ایک دوسرے کے احوال کی خبر گیری کرنا۔

یہ وہ بچپنیں سہا ب ہیں جو پانچوں نمازوں میں جماعت کے ساتھ نماز کی دینی میں حاصل ہوتے ہیں، ان بچپنیں سہا ب کے ساتھ دو سبب جہری نمازوں کے ساتھ خاص ہیں۔
 (۱) مام کی جہری نماز میں قرأت کے وقت قرآن مجید سننے کا ثواب۔
 (۲) مام کے ساتھ عین سہا ب کا ثواب۔

اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ اس روایت میں من کیس درجہ ثواب مذکور ہے وہ روایت جہری نماز کے ساتھ خاص ہے، یہاں پر حافظ کی بات پوری ہو گئی۔
 فتح باری میں حاشیہ پر یہ بات لکھی ہے کہ حافظ کا ستارہ میں درجہ و ن روایت کو جہری نماز کے ساتھ خاص کرنا کفر ہے، اس وجہ سے کہ حدیث کا موم بتا رہا ہے کہ مذکور ثواب پانچوں نمازوں میں جماعت کے ساتھ شرکت سے حاصل ہوتا ہے اور کسی وجہ میں جماعت میں حاضر ہونے کے سے فیض رہائی کی زیادتی بھی ہے۔ (فتح باری ۳/۱)

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کی دعاء

﴿۲۵۱﴾ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي

أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۴۸، باب ما یقول اذا دخل المسجد،

کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر ۱۳۷۔

ترجمہ حضرت ابو سید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا: ”کہ تم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو پانچے کہ یہ دعا پڑھے ”اللھم افح الع“ [اے اللہ اپنی رحمت کے دروازے کھول دے] اور جب مسجد سے باہر نکلے تو یہ دعا پڑھے ”اللھم اسی الع“ [اے اللہ میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں]۔

تشریح اس حدیث شریف میں مسجد میں داخل ہونے اور مسجد سے نکلنے کی دعا مذکور ہے، نہ دعاؤں کو مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے کے وقت پڑھنے کا اہتمام کرنا پڑتا ہے۔

دعاء میں رحمت و فضل کی حکمت

اللھم افتح لی۔ مسجد میں داخل ہونے کے وقت رحمت کو اور نکلنے کے وقت فضل کو طلب کیا گیا ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ جب آدمی مسجد میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھ کر عمل میں مشغول ہوگا جو ثواب و رحمت کے حصوں کا ذریعہ ہیں، اس وجہ سے رحمت کو طلب کیا گیا ہے اور جب آدمی باہر نکلتا ہے تو سب معاش میں مشغول ہوتا ہے اسے باہر نکلنے کے وقت فضل کو طلب کیا ہے، یہ روایت میں آتا ہے کہ آدمی جب مسجد میں داخل ہو تو اپنی پاک ساری تہذیب و تمدن پر، روڈ جیسے وریہ دعا پڑھے ”اللھم احرمی من الشیطان الرجیم“

مرقات میں یہ روایت بھی منقول ہے کہ تم میں سے جب کوئی شخص مسجد سے نکلے گا مردہ رہتا ہے تو بیس کا شکر اس کو پھیر لیتا ہے ورنہ اس کے مردہ دیتے جمع ہو جاتا ہے جیسے کہ شہد

الرفیق العصیح ... ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۰۳

نئی ٹھیاں پٹی منہ کے روبرو اٹھارتی ہیں، ہند جب تم میں سے کوئی شخص مسجد سے نکلے کے لئے دروازہ پر کھڑا ہو تو یہ دعا پڑھے ”اللہم اسی اعوذ بک من ابلیس وحوذہ“ جو کوئی یہ دعا پڑھ لیتا ہے وہ بیس کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

تحیۃ المسجد

﴿۶۵۲﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكُعْ رَكَعَتَيْنِ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۶۳۰، باب اذا دخل المسجد فليركع رَكَعَتَيْنِ، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۴۔ مسلم شریف ۲۴۸، باب استحباب تحیۃ المسجد برکعتین، کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر ۴۱۶۔
ترجمہ: حضرت بوقتِ نماز رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا چاہئے۔“

تشریح: دحل حدکم لمسجد فلیرکع حافظ ابن حجر نے اس حدیث کا شان وروایت کیا ہے کہ ایک مرتبہ بوقتِ نماز رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہیں، بوقتِ نماز رضی اللہ عنہ بھی ان کے ساتھ بیٹھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بوقتِ نماز تم نے نماز کیوں نہیں پڑھی؟ بوقتِ نماز رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کو اور حضرت سیّدہ رضی اللہ عنہا کو، یہ کہ بیٹھے ہیں تو میں بھی بیٹھ گیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين“ [تم میں سے جب کوئی مسجد میں آئے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے بیٹھے نہیں۔]

ایک دوسری روایت کے تحت ہیں ”اعطوا المساجد حقها قبل له وما حقها“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مساجد کو ان کا حق دے، پوچھو یہ مسجد کا کیا حق ہے؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز مسجد کا حق ہے۔“ [بخاری ۹۶۱۲]

تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب؟

”تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب؟“ اس مسئلہ میں کچھ متافضول ہیں۔

جمہور کا مذہب جمہور علماء کے نزدیک تحیۃ مسجد کی نماز مستحب ہے۔

دلائل (۱) ”کن اصحاب السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یدخلون

المسجد ثم یخرجون ولا یصلون“ [صحابہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد

میں داخل ہوتے اور بغیر نماز پڑھنے نکلتے تھے] رقیۃ مسجد واجب ہوتی تو صحابہ

رضی اللہ عنہما نماز تحیۃ مسجد پر موقوف نہ رہتے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو لوگوں کی رہنمائی کے لیے

گزارتے دیکھا تو اس نے فرمایا ”احلس فقد اذبت“ [بیٹھو یا تم نے لوگوں کو

تکلیف میں مبتلا کر دیا] رقیۃ مسجد کی نماز واجب ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ان کو بیٹھنے کے لیے نہ کہتے مگر تحیۃ مسجد کی نماز پڑھنے کا حکم فرماتے۔

ظواہر کا مذهب نحو ہر تحیۃ مسجد کی نماز کو جب قرأت دیتے ہیں۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے کہ بت میں کہ حدیث باب میں تحیۃ مسجد کی نماز پڑھنے کا مرتبہ و راجح وجوب کے لئے ہوتا ہے۔

جواب حدیث میں مذکور مروجہ وجوب کے لئے نہیں ہے، سکتا ہے کہ لے لے ہے اور اس پر قرینہ مذکورہ ہے، بل میں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مروجہ وجوب کے لئے نہیں ہے۔

قل ان یحسد تحیۃ مسجد کی نماز مسجد میں، داخل ہونے کے بعد بیٹھنے سے پہلے، رنہ پانے و رہی مستحب ہے، لیکن رکوع بیٹھ گیا و اس کے بعد تحیۃ مسجد کی تو بھی ہو جائے۔

حضرت شافعی فرماتے ہیں کہ رکوع شخص مسجد میں داخل ہونے کے بعد بیٹھ گیا تو اس نے تحیۃ مسجد کا وقت فوت ہو گیا، اب تحیۃ مسجد کی نماز، رنہ و گنجائش نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث میں "قل ان یحسد" قید ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ وقت مستحب کے بیان کے لئے قید ہے، بیٹھنے سے تحیۃ مسجد فوت نہیں ہوتی ہے، حضرت بوہاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ "انه دخل المسجد فقال له النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارکعت رکعتین قال لا ثم قال قم فارکعها" (عمدة القاری ۴۲۴)۔

حضرت بوہاری رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے تو ان سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رنہ فرمایا یہ تم نے اور تحیۃ مسجد، رنہ؟ بوہاری رضی اللہ عنہ نے جواب دیا نہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رنہ فرمایا کھڑے ہو و اور تحیۃ مسجد، رنہ؟ معلوم ہوا مسجد میں داخل ہونے کے بعد اگر کوئی بیٹھ گیا پھر بھی تحیۃ مسجد درست ہے۔

سفر سے واپسی پر مسجد آنا

﴿۲۵۳﴾ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَقَدَّمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الصُّحَى قَادًا قَلِيمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ۔
(مفتی علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۴۳۴۰/۱، باب الصلوة اذا قدم من سفر، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۳۰۸۸۔ مسلم شریف ۲۴۸/۱، باب استحباب الرکعتین فی المسجد لمن قدم من سفر اول قدمه، کتاب المسافرین، حدیث نمبر ۶۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جب بھی سفر سے واپس آتے تو دن میں پاشت کے وقت آتے، آتے ہی سب سے پہلے مسجد جاتے وہاں دو رکعت نماز پڑھتے پھر مسجد میں چھو دیڑھینتے۔

تشریح: لایقدم من سفر لایہذا فی صحیحی ضعیف اس وقت کو کہتے ہیں جب سورن چھی طرح روشن ہو جاتا ہے، اس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تشریف لانے میں حکمت یہ تھی کہ اس وقت مذاقات کے آتے واپس کو کسی دشواری کا سامنا نہیں ہوتا تھا، رات سونے و آرام کا ہوتا ہے، شام کو لوگ رات کے اٹھانے پینے کے سبب مہیا کرنے میں مشغول ہوتے ہیں، ورنہ رات کے وقت آمد و رفت میں مشقت ہوتی ہے، اس سے سب سے مناسب وقت پاشت کا وقت ہوتا ہے، لہذا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی وقت سفر سے تشریف لاتے تھے۔ (مفتی ۱۹۹۲)

ثم جلس فسمي آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نازیہ مسجد میں چھایر بیٹھتے تھے تاکہ مسجد کا حق بھی دہو جائے گا، مد قاتی آسانی سے مدقات ریل، نیز تکیہ میں گھر بھی طے ہو جاتی ہے، ورنہ مظہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن لہر صفائی تھائی رستی ہیں، نسل وغیرہ رکے پہلے بھی تبدیل رستہ ہیں، ورنہ چیزوں کا حسن معاشرت میں خاص فضل ہونا خاص ہے۔ اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اپنے اہل ناندن رعایت و شفقت و رہنمائی کے حق و عقیقہ کا اہتمام ثواب خاص ہے۔

مسجد میں گمشدہ چیزوں کا اعلان

﴿۲۵۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَيَقُلْ لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسْجِدَ لَمْ تُبْنَ لَهُذَا۔
(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۱۰۱، باب الہی عن نشد الصالة فی

المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۶۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص مسجد میں کسی کو سنتے ہو کہ وہ اپنی کسی گمشدہ چیز کو تلاش کر رہا ہے تو سننے والے شخص کو پوچھنے کے یوں کہے کہ اللہ نے تیری وہ چیز نہ ملے، اس لئے کہ مسجد میں ن کاموں کے لئے نہیں بنائی گئی ہیں۔“

تشریح مسجد میں کوئی بھی یہ کام نہ کرنا چاہئے جو مسجد کی بناء کے خلاف ہو، مسجد

کی تعمیر کا مقصد نماز کی وسیعتی، قرآن مجید کی تلاوت و رند کا فروغ ہے، ہند مسجد میں م
شدہ چیزوں کا عدان رہا یہ س قسم کے دوسرے مور نہ مینا درست نہیں ہے، آنحضرت سلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کام کرنے ووں کو پسند نہیں فرمایا ہے۔

مشدہ چیز کا عدان کرنے وے کے جو ب میں یہ بآء خدا رے یہ چیز تھ کو نہ ملے
س کی بہ یہ ہے کہ عدان کرنے وے شخص نے مسجد کے باب کا خیو نہیں رھا، ور پنی
آو زبند رے نمازیوں کی نمازیں تلاوت کرنے ووں کی تلاوت میں ور معکفین کی مبادت
میں خلل ڈال دیا وراں کے انہاک کو ختم کر دیا۔

فان لم یجد احدیہا سے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم س ختم کی
سات یں فرما رہے یں۔

لعمریہ مسجد مساجد شدہ چیزوں کے تلاش کرنے یں قسم کے دوسرے
مور نہ مینے کی غرض سے نہیں بنائی گئی یں۔

علی گفتگو

ما مالک علیہ رحمۃ نے تو مسجد میں علی گفتگو کرنے کو بھی مکرور فرمایا ہے، البتہ نام
ابوحنیفہ علیہ رحمۃ مسجد میں علی گفتگو کے جو زکے قائل یں، س وجہ سے کہ یہ ن چیزوں میں
سے بے جن کی ووں کو ضرورت ہے ور مسجد میں مجمع زیادہ ہوتا ہے، ہند علی گفتگو سے مسجد میں
نہیں روکا جائیگا۔

مسجد میں سائل کو صدقہ دینے کا مسئلہ

سرم میں یہ بات مختلف فیہ رہی ہے کہ سائل کو مسجد میں صدقہ دینا پائے یا نہیں؟

بعض لوگ اس حدیث اور چھوٹے آثارِ ثارک بنا پر کہتے ہیں کہ مسجد میں مال کو نہ دینا پاب ہے، اور چھ لوگ کہتے ہیں کہ مال کو مسجد میں دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائلین کی دلیل فقہین جن میں ابن حجر بھی ہیں وہ یہ حدیث پیش کرتے ہیں ”ہل

احدکم منکم اطعم الیوم مسکینا فقال ابو بکر دخلت المسجد فادنا انا بسائل فوجدت کسرة خبز فی ید عبد الرحمن فاحذتها فدفعتها الیہ“ [یہ تم میں کوئی ہے جس نے آج مسکین کو کھانا کھرایا ہو یا بیکر کہتے ہیں کہ میں مسجد میں داخل ہو تو پانچ میں نے ایک مسکین کو دیکھا، میں نے عبد الرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا پایا تو میں نے اسے میرے مسکین کو دیدیا] یہ حدیث بتا رہی ہے کہ مسکین کو مسجد میں صدقہ دینا جائز ہے۔

منکرین کی دلیل بعض وہ سب جو صدقہ نہ دینے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ

ہے کہ ”یسادی یوم القيامة لیقم بعض الله فیقوم سؤال المسجد“ [قیامت کے دن پکار جائے گا کہ اللہ کو غصہ دالنے والے کھڑے ہو جائیں تو مسجد میں مانگنے والے کھڑے ہوں گے] معصوم ہو کہ مسجد میں مانگنے درست نہیں اور مانگنا درست نہیں تو یہ بھی درست نہیں، کیونکہ اس میں ایک ممنوع فعل پر مدعا ہے۔ روایت میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حالت رکوع میں اپنی گونگی صدقہ روٹی تو بدلتی تھی مگر اپنے اس قول میں فرمائی ”یؤنوں الرکوة وهم راكعون“ [وہ لوگ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ کرتے ہیں]

صاحب مرقۃ نے یہ روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ حدیث و روایت میں اس بات کی کوئی صریحت نہیں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسجد میں مال کو گونگی دیکھا فرمائی تھی۔ (مرقۃ ۲۲۰)

بدبودار چیز کھا کر مسجد میں آنا

﴿۲۵۵﴾ وَعَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَبَتَّةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ تَأْذِي مِمَّا يَأْذِي مِنْهُ الْإِنْسُ - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۱۸۱، باب ما جاء في التوم الشئ والبصل والكراث، كتاب الادان، حدیث نمبر ۸۵۵۔ مسلم شریف ۱۲۰۹، باب بھی من اكل ثوما او بصلا او كراثا او نحوها، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۶۳۔
ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص اس بدبودار درخت سے کھائے وہ مسجد میں نہ آئے۔“ آج سے کہ فرشتوں کو بھی ان چیزوں سے تکلیف ہوتی ہے جن چیزوں سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے۔

تشریح فرشتوں کو بدبودار چیزوں سے شدید تکلیف ہوتی ہے اس لئے نمازیوں کو مسجد میں بدبودار چیز کھا کر یا بدبودار چیز پہن کر ہرگز نہ آنا پڑے۔

الشجرة المتبته حسن، پیاز وغیرہ، ہیں غلوکھا کر مسجد میں نہ آنا پڑے، اگر کسی نے یہ چیزیں نماز سے پہلے کھائیں ہیں تو منہ چھکی طرح، ہو کر بدبو زائل کرے پھر مسجد آئے۔

فلا یقرّب مسجدنا ممنعت کا تعلق تمام مساجد سے ہے مسجد نبوی کے ساتھ خاص نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ امت ممنعت مشترک ہے ورنہ فرشتوں کا بیت میں بتانا ہوتا ہے، ایک روایت میں تو ”فلا یأتین المساجد“ کے الفاظ بھی مروی ہیں، ہند،

س میں نگوں کی ترمیم ہے جو اس حکم کو مسجد نبوی کے ساتھ خاص قرار دیتے ہیں۔
(مرقاۃ ۲۲۰)

- فائدہ (۱)** جب بدبو، رچیز کھڑی مسجد میں آنے کی اجازت نہیں تو بیزی سٹریٹ پی
رمنہ کو صاف کئے بغیر مسجد میں آنا بدھ و ممنوع ہوگا۔
(۲) ہم بدبو، رچیز، پھل پھوسنے والی چیز کا بھی حکم ہے۔

مسجد میں تھوکنی

﴿۶۵۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ
وَكَفَّارَتُهَا دَقُّهَا۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۵۹، باب کھڑا السراق فی المسجد،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۵۔ مسلم شریف ۲۶۰، باب الہی عن
الصفاق فی المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۵۲۔

حل لغات السراق تھوک۔ سرق سرقا (ن) تھوکنی۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مسجد میں تھوکنی نہ ہے، ورس کا کفارہ یہ ہے کہ اس
تھوک کو دفن کر دیا جائے۔“

تشریح مسجد میں کسی بھی قسم کی گند پھیلانا جائز نہیں، اس کی مسجد میں تھوکا تو وہ
گناہ کا مرتکب ہو، اگر تحقیق مجبوری کی بنا پر یہ حرکت سرزد ہوگئی تو تھوک صاف کر دینا چاہئے۔

سرق فی المسجد حطیۃ ، منووی فرماتے ہیں کہ مسجد میں مطلقاً تھوٹنا گناہ ہے، اگر کوئی مجبوری ہے تو کسی پڑے میں تھوک رس کوٹے۔
فکھرتھ، دفنہ، رحمت خضر، میں مسجد میں تھوک، یہ تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ زمین سرچی ہے یا ریتی ہے تو تھوک کو زمین میں ڈال دے، یعنی تھوک پر ریت یا غلہ وغیرہ ڈال دے یمن رفرش پختہ ہو تو تھوک کو صاف کرے۔

ایضاً

﴿۲۵۷﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ مَحَاسِنَ أَعْمَالِهَا الْآذِنِ يُمَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النُّعَاعَةَ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدَقُّ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۰۷، باب البھی عن البصاق فی المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۵۶۔

حل لغات: یماط مضرع مجہول ہے۔ اماط اماطة دور کرتا، ہٹانا، النعاعة بفتح تھوک، انتنعع فلاں بفتح ملنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”میرے، منے میری مت کے چھ ورہے عمل پیش کئے گئے تو میں نے اس کے چھ عمل میں رستہ سے کلینکاپیزوں کا ہٹا دینا پاپا ورہے

کے برے عمل میں یہ پاپا کہ مسجد میں ہنم تھوکا چرس کو فتن نہیں کیا۔

تشریح اس حدیث شریف میں دووں کے، و طرح کے عمل کا ذکر ہے ایک اچھا فعل ہے، یعنی راستہ سے تکلیف، چیز کا ہٹانا، ہند اس کا بتم رنپا ہے، و رد و دفع فعل ہے یعنی مسجد میں تھون و رکھ اس کی صفائی کا نمونہ رکھ اس سے پنچا پائے۔

فائدہ مطلب یہ ہے کہ چھوٹی سے چھوٹی نیکی بھی وہاں جمع ہوتی ہے، و رقیمت میں اس کا اثر ملے گا، اس سے دنیا کی کو چھوٹا جان رترک نہیں رنپا ہے، و چھوٹے سے چھوٹا نہ بھی وہاں جمع ہو جاتا ہے، و رتو پہ نہیں و گئی تو اس کی بھگتی پڑی، اس سے یہ سمجھ رہے تو چھوٹا و مہموم ہے برائی کا کتاب نہیں رنپا ہے۔ فقط

نماز کے دوران تھوکن

﴿۲۵۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يُجَاوِزُ اللَّهَ مَا دَامَ مُصَلًّا وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَذْفُفُهَا وَيُؤَيُّ رِوَايَةَ أَبِي سَعِيدٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۵۹، باب ذفن الحمامة فی المسجد،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۱۶۔ مسلم شریف ۲۰۷، باب الھی عن الصاق فی المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۵۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

سُلی اللہ علیہ وسلم نے رُشاً فرمایا ”تم میں سے جب کوئی شخص نماز سے ہٹو وہ اپنے مانے نہ تھو کے، سنے کہ جب تک وہ اپنی جائے نماز پر رہتا ہے اللہ تعالیٰ سے گوشی حالت میں رہتا ہے، ورنہ پٹی، کُمیں یا جنب تھو کے کیونکہ اس کی دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے، پائے کے پٹی بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھو کے پھر اس کو فتنہ رودے۔ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں یوں ہے کہ ”تحت قدمه الح یعنی چپے بائیں پیچ کے نیچے تھو کے۔“

تشریح نماز کی حالت میں مجبوراً تھو نہ پڑے تو بائیں طرف تھو کا جائے یا قدموں سے تھو کا جائے، دائیں طرف یا مانے کی جانب تھونے سے جتناب کیا جائے۔

فما ینحی للہ نماز میں بندہ اپنے رب کے بہت قریب ہوتا ہے، اور وہ گوشی حالت میں ہوتا ہے، ہر جانب کا تقاضا یہ ہے کہ تھونے کی ضرورت پڑ بھی جائے تو مانے نہ تھو کے، مانے کی جانب تھونے سے منع رہنا قبہ کی عظمت کی وجہ سے بھی ہے اور دائیں طرف بھی نہ تھو کے کیونکہ، دائیں طرف وہ خاص فرشتہ ہوتا ہے، جو نماز کے وقت آتا ہے مجبوری میں بائیں طرف بھی تھونے کی گنجائش نقل ساق ہے، لیکن بائیں طرف تھونے سے بھی ریزہ سنا پاتا ہے۔

نماز میں بائیں جانب تھوکنے کی اجازت کی وجہ

یہاں پر سوچا ہوتا ہے کہ بائیں جانب تھونے کی اجازت کیوں ہے جب کہ اس جانب بھی فرشتہ ہوتا ہے۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ ملک الیمین کا تہ حسانت ہے، اور ملک الیسار کا تہ حسانت ہے اور کتب حسانت میر ہوتا ہے کتب حسانت پر، اس لئے اس کی عظمت زیادہ ہے، اور بعض شرح نے یہ وجہ بیان کی کہ نماز حسانت ہے، کُمیں یا جنب وہ فرشتہ جو کتب حسانت ہے وہ

س وقت نماز کی طرف متنبہ ہوتا ہے ور کاتب سیرت کے عمل کا یہ وقت نہیں وہ ایک طرف بیٹھا رہتا ہے ہند بائیں جانب چھوٹے میں کوئی مضرت نہیں۔ ورس سے بہتہ چوب و ہ ہے جو طبرانی کی روایت سے مستند ہوتا ہے کہ جب آدمی نماز پڑھتا ہے تو اس کی دائیں جانب ایک فرشتہ ہڑ ہوتا ہے ور بائیں جانب قرین یعنی شیطان ہڑ ہوتا ہے اس سے معصوم ہو گیا کہ دائیں جانب نہ ممانعت کاتب حسنت کی وجہ سے نہیں ہدہ سکے، وہ ایک ور فرشتہ اس وقت دائیں طرف ہوتا ہے ورس کے ہا مقابل بائیں طرف شیطان۔ (مدار لمضوء، ۱۰۷-۲)

قبروں کو جگہ گاہ بنانا

﴿۶۵۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُبْرِ مَرَضِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۶۶۹، ۲، باب مرض النبی صلی اللہ علیہ

وسلم ووفاته، کتاب المغازی، حدیث نمبر ۴۴۴۳۔ مسلم شریف ۱۲۰۱،

باب الہی عن بناء المساجد علی القصور، کتاب المساجد، حدیث نمبر: ۵۳۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس مرض کی حالت میں جس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کو شفا نہیں ہوئی، فرمایا ”اللہ تعالیٰ یہودیوں و نصاریٰ پر لعنت کرے، انہوں نے اپنے

پیغمبروں کی قبروں کو جگہ گاہ بنایا۔“

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مرض موت میں یہ اندیشہ ہوا کہ ہمیں

میرے س دنیا سے رخصت ہونے کے بعد میری مت کے وگ بھی میری قبر کی عبادت نہ کرنے لگیں، جیسے کہ یہود و نصاریٰ نے اپنے پیغمبروں کے قبروں کی عبادت کا رواج ڈال لیا تھا، لہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس محل کی حرمت کو میں بیٹھنے کے لئے یہود و نصاریٰ پر حنت فرمائی۔

فی مرقہ مرد مرض موت ہے۔

الخدو قور لب، اللهم مساجد۔ صاحب مرقۃ نے قیور نبیاء علیہم السلام کو جہاد گاہ بنانے کے دو مطلب ذکر کئے ہیں۔

(۱) نبیاء و مرمر کی قبروں کو جہاد گاہ بناتے تھے، یہ شرک جہل ہے اس وجہ سے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ پر حنت رکے پنی مت کو اس سے منع فرمایا ہے۔

(۲) نبیاء و مرمر کی قبروں پر عبادت گاہ بناتے تھے، ورتصد یہ ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی

عبادت کے ساتھ نبیاء و مرمر کی تفسیر بھی ہو جائے اس صورت میں شرک خفی ہے، اس

وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مت کو اس سے منع فرمایا ہے۔

مرمر کی نئی یا بزرگ کی قبر کے جو ر میں بشرطیہ ماننے نہ ہو تبرک و رحمت حاصل

مرنے کے لئے نماز پڑھے تو جائز ہے بلکہ اولیٰ ہے لیکن بعض حضرات کہتے ہیں کہ ماحول کا

خاتم کرتے ہوئے بطور سد ریح مطلقاً نہ پڑھنا بہتر ہے۔

قبرستان میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

اس حدیث کے تحت محدثین یہ بحث کرتے ہیں کہ قبرستان میں نماز پڑھنا جائز ہے یا

نہیں؟ اس مسئلہ میں کچھ اختلاف ہے۔

جمہور کا مذہب امام ابو حنیفہ، سفین ثری، امام مالک فرماتے ہیں کہ قبرستان

میں نماز پڑھنا چاہئے یا نہیں بہت کے ہاتھ چاہئے۔

دلیل حدیث ہے ”جعلت لی الارض کلھا مسجداً“ معنوم ہو کر زمین، پاک ہے تو کوئی بھی ہو نماز کی وسیع، درست ہے اور جہاں منع کیا گیا ہے اس کی حرمت یہ وہ نصاریٰ کی مشابہت ہے، حرمت نہیں پائی جاسکتی ہے تو حرمت بھی ختم ہو جائے گی۔

امام احمد کا مذہب امام احمد فرماتے ہیں قبرستان میں نماز و سجادہ درست نہیں ہے۔
دلیل حدیث ہے ”الارض کلھا مسجداً الا المقبرة“ یہاں قبرستان کو مسجد سے لکھا گیا ہے، معنوم ہو کر قبرستان میں نماز کی وسیع، درست نہیں ہے۔

جواب حدیث ہمارے ساتھ ثابت ہوتی ہے، حرمت ثابت نہیں ہوتی ہے، اور بہت کے ہم بھی قائل ہیں۔

قبر کو سجدہ گاہ مت بناؤ

﴿۲۲۰﴾ وَعَنْ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَإِنْ كَانَ قَبْلُكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ إِلَّا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنِّي أَنهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۰۱۰، باب السہی عن بناء المساجد علی

القصور، کتاب المساجد

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، ارم

صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے نہ آئندہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رشتہ فرما رہے ہیں
”خوب چھی طرح سن واجوؤ تم سے پہلے تھے وہ اپنے نبیوں و رشتہ داروں کی قبروں کو جہدہ
گاہ بناتے تھے، خوب چھی طرح سن واتم وؤ قبروں کو جہدہ گاہ مت بنانا، میں تم، انہوں کو اس
سے منع کرتا ہوں۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود
و نصاریٰ کے سقن فعل کا تذکرہ کیا ہے کہ وہ اپنے نبیوں و رویوں کی قبروں کو جہدہ گاہ بناتے
تھے پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو اس مشرکانہ کام سے منع فرمایا۔
مر کب قسکم یہود و نصاریٰ میں یہ پھر یہ عام ہے جتنی جولوگ تم
سے پہلے تھے۔

و صالحیہم یعنی اپنے سہار و مشائخ کی قبروں کو جہدہ گاہ بناتے تھے۔

نفل نماز گھر میں پڑھنا چاہئے

﴿۲۶۱﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ
صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّعِدُوا هَا قُبُورًا۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۲۶۱، باب کراہۃ الصلوة فی المقابر،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۳۲۔ مسلم شریف ۶۶۵، باب استحباب
صلوة النافلة فی بیتہ و حوارہا فی المسجد، کتاب صلوۃ المسافرین،
حدیث نمبر ۷۷۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سلی بدعیہ و سلم نے ارشاد فرمایا ”پنی نمازوں میں سے چھ اپنے گھروں میں پڑھا کرو، دو اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ۔“

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں مذکور ہیں

(۱) نماز کا چھ حصہ گھر میں، سنا پڑھنے، یعنی فرض نماز مسجد میں، سنا پڑھنے اور نفل نماز کو گھر میں پڑھنے کا حکم سنا پڑھنے۔

(۲) گھروں میں مردوں کو دفن کر کے قبرستان نہ بنانا ہے۔

جعوا فی صوتکم من صوئکم یہاں ”صلوة“ سے پہلے ”مس“، یہ یہاں مقصود ہے کہ گھر میں چھ نمازیں، سنا پڑھنے، دفن کفن مسجد میں، سنا پڑھنے، بہت نفل گھر میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

ولا تتخذوا قبوراً اس جز کے دو مطلب ہو سکتے ہیں

(۱) قبرستان میں مردے نماز نہیں پڑھتے ہیں ہند گھر میں کوئی نماز نہیں پڑھو گے تو وہاں نہ قبرستان کے ہو جائیں گے، اس لئے ہاں گھر میں نماز ترک کر کے گھروں کو قبرستان مت بناؤ، اس میں اس بات کی طرف بھی حیف اشارہ ہے کہ قبرستان میں نماز نہ پڑھنا پڑھنے، قبرستان میں نماز پڑھنا حقیقہ کے یہاں بہت کے ہاں تھکا ہے۔

(۲) گھروں میں مردوں کو دفن نہ کروں وجہ سے کہ گھر میں مردے دفن رو گے تو پھر گھر میں نماز پڑھنے کی گنجائش ختم ہو جائیگی، جب کہ گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے، اس وجہ سے بھی یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ قبرستان میں نماز نہ پڑھنا پڑھنے۔

﴿الفصل الثانی﴾

مدینہ والوں کا قبلہ

﴿۶۶۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ - (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۷۹۷، باب ما جاء ان ما بين المشرق والمغرب قبله، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۴۴۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”قبلہ شرق و مغرب کے درمیان ہے۔“

تشریح اس حدیث کی توجیہ صاحب مرقاۃ نے صریحاً کی ہے کہ یہاں قبلہ سے مراد اہل مدینہ کا قبلہ ہے کیونکہ اہل مدینہ کا قبلہ شرق و مغرب کے درمیان جنوب جنوب میں واقع ہے، ہاتھ مغرب کی جانب چھ مائل ضرور ہے اس کی تائید حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے ہوتی ہے ”لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها لعائط او سول ولكن شوقوا او عربوا“ (مرقاۃ ۲۲۰۳) مقصد حدیث یہ ہے کہ عین کعبہ کا استقبال ضروری نہیں ہے، صرف جہت کعبہ کا استقبال کافی ہے۔

مسجد بنانے کا ذکر

﴿۶۶۳﴾ وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا وَقَدْ أَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبَائِعَهُ وَصَلَيْنَا مَعَهُ وَأَخْبَرَنَا إِبْنُ بَارِزٍ بِعَقْدِ لَنَا فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طُهُورِهِ قَدْ عَا بِمَاءٍ قَتَوُشًا وَتَمَضُّمًا ثُمَّ صَبَّهَ لَنَا فِي إِذَاوِهِ وَأَمَرَنَا فَقَالَ أَخْرُجُوا فَإِذَا أَتَيْتُمْ قَادًا بِأَرْضِيكُمْ فَاسْكَبُوا بِعَيْنِكُمْ وَأَنْصَبُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا قُصَا إِيَّاهُ الْبَلَدُ بَعِيدٌ وَالْحَرُّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يَنْشَفُ فَقَالَ مُدَّوهُ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَبِيًّا۔ (رواه النسائي)

حوالہ نسائی شریف ۱۱۴، باب اتخاذ المساجد، کتاب

المساجد، حدیث نمبر ۷۷۰۔

ترجمہ: حضرت طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک وفد کی شکل میں حاضر ہوئے ہم نے حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہتھیلی کی زمین پر ایک رجا گھرب، پھر ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کا پانی پانی مانگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی منگایا اور وضو کی ورگی کی ورگی کا پانی ہمارے برتن میں ڈال دیا، پھر ہمیں حکم دیا کہ اب تم لوگ جاؤ اور جب پانی سریتن پر پہنچو تو اپنے رجا کو توڑ دو اور اس جگہ یہ پانی چھڑک دو اور پھر وہیں پر ایک مسجد بنو ہم نے عرض کیا کہ شریہاں سے دور ہے۔

”رُئی تحت پر رہی ہے یہ پانی تو خشک ہو جائے گا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اس میں درپانی کا اضافہ کر لیا جائے گا، شبہ اس سے برکت میں اضافہ ہو جائے گا۔“

تشریح اس حدیث شریف میں نجد کے ایک وفد کے آنے کا، رب اس نے بیعت ہونے کے بعد اپنے یہاں ایک رجا ہونے کا تذکرہ کیا اور آپ سے وضو کا پانی ہو پانی مانگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی عطا کیا اور فرمایا رجا منہدم کر کے اس جگہ مسجد تعمیر کرو اور یہ پانی اس جگہ چھڑک دے تاکہ بت پرستی کے اثرات زائل ہو جائیں۔ اور وہاں دین کے نور و برکات پھیل جائیں۔

فدیعہ وفد نے تو حیدر، است و رطاعت و فرمانبرداری پر بیعت کی۔
و حسب مہم حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ ایک نماز پڑھیں۔
نمازیں پڑھیں۔

و اخرنا ان بارضنا ببعۃ اُمدی کے مہمات خانہ (رجا) کو ”بیعت“
کہا جاتا ہے، حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے دیار میں رجا ہونے کی اطلاع دی و اس کو تم کرنے کا ردہ طہر کیا۔

فستوهنہ من فضہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ وضو کا پانی عطا فرمادیں، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی درخواست سے زیادہ ان کو عطا کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے برتن میں کلی فرمائی تاکہ ان کے پانی میں برکت کے اثرات بڑھ جائیں۔

فکسرو دعتکم یعنی اپنے وطن پہنچنے کے بعد ”بیعت“ کے ٹھہر بدل دو
اور اس کو عیب کی طرف منتقل کر دو، ایک قول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد تھا کہ رجا توڑ دو۔

مدود میں نماز وندوں نے جب یہ بات رکھی کہ جس پانی میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کئی فرما دی ہے وہ بہت تھوڑا ہے، رومی کی شدت کی بنا پر یہ پانی ہمارے ملک پہنچنے سے پہلے ہی سوکھ رہا ہو جائے گا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کرتے ہیں یہ اندیشہ ہے تو اس میں دوسرا پانی ملا لیا جائے گا۔ پانی کی برکت ختم نہ ہوگی، بلکہ جو پانی اُس گئے وہ بھی بابرکت ہو جائے گا، حاصل یہ ہے کہ پانی کے خزانہ سے برکت میں اضافہ ہوگا کوئی کمی نہیں ہوگی۔

فائدہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ زمزم کے پانی کو تبرک چنانچہ اس سے برکت حاصل ہونے کی امید رکھنا اور بطور تبرک اس پانی کو مکہ معظمہ سے دوسرے شہروں کو بھیجنا جائز ہے، نیز دوسرا پانی اس میں ملائے سے اس کی برکت ختم نہیں ہوتی۔ ورنہ اس پر قیاس رکھ کر کہا جاتا ہے کہ وہ مشائخ و رمل اللہ کے کھانے پینے کے جھوٹے وزن کے بدن کے پائے کو بھی متبرک سمجھنا ورنہ اس سے برکت حاصل ہونے کی امید رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ حد شرع سے تجاوز نہ ہو، یعنی یہاں نہ سو کہ اس کی پرستش کرنے کے یہ حد سے زیادہ اس کی تعظیم کرنے سے۔

مسجد کی تعمیر اور صفائی ستھرائی

﴿۶۶۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فِي الدُّوْرِ وَأَنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ۔ (رواه ابو داؤد والترمذی وابن ماجه)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۴۴۱، باب اتحاد المساجد فی الدور،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۵۰۔ ترمذی شریف ۱۳۰ ۱، باب ما ذکر فی تطیب المساجد، ابواب السفر، حدیث نمبر ۴۹۶۔ اس ماحہ شریف ۵۵، باب تطهر المساجد وتطیبها، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۸۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سلی بدعیہ وسلم نے محلوں میں مسجد بنانے اور اس کو صاف تھر، اور خوشبو، رکھنے کا حکم دیا۔

تشریح۔ مسجد کی تعمیر کے ساتھ اس کی صفائی کی جانب خصوصی توجہ رکھنی چاہئے، کیونکہ مسجد میں انسانوں کے ساتھ فرشتے بھی پائیز مخلوق کی بھی آمد و رفت رات دن ہے، گندگی اور بدبو سے اس کو سخت تکلیف ہے۔

مسجد مسجد فی الدور والدور جمع ہے اس کے معنی گھر کے تو بہت مشہور ہیں، ایک دورے معنی آتے ہیں محد و قبیہ کے، یہاں دورے معنی مرد ہیں، مطلب یہ ہے کہ ہر محلہ میں مسجد ہونا چاہئے تاکہ وہاں اپنے اپنے مقام پر نماز پڑھیں، ہر محلہ میں مسجد نہ ہونے کی وجہ سے نماز پڑھنے والے دورے دورے محلوں میں نہیں آتے، یہی صورت میں جماعت فوت ہونے کا اندیشہ قوی ہے، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مدینہ منورہ میں کئی مسجدیں تھیں، اور رور سے پہلے معنی گھر میں، میں تو مطلب یہ ہے کہ ہر گھر میں عبادت کیلئے ایک مخصوص جگہ ہونا چاہئے اس صورت میں مسجد سے ترقی مسجد مر دن ہوئی۔

و یطہر مسجد کو کوڑا سے پاک و صاف رکھنا چاہئے۔

و یطہر مسجد میں خوشبو وغیرہ کا چھڑکاؤ بھی بھی کرنا چاہئے۔

مسجد کی بلند و بالا تعمیر

﴿۲۲۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُمِرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتُزَخَرَفَتْهَا كَمَا زُخِرَتْ الْبُيُوتُ وَالنَّصَارَى - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱، ۶۳، باب فی بناء المسجد، کتاب الصلوہ، حدیث نمبر ۴۶۸۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”مجھ کو مسجدوں کے بند و پختہ تعمیر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔“ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا تم وہ بھی مسجد کو یہ مزین روگے جیسے یہود و نصاریٰ نے مزین کیا۔

تشریح مسجدوں کو حد سے زیادہ آرائش و زیبہ کرنے پابندی سے منع کرنا شریعت کی نگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے۔

ما أمرت بتشديد المسجد "تشديد" کے معنی ہیں

(۱) مکان کی عمارت کو بند کرنا۔

(۲) عمارت کو چوبے سے پختہ کرنا۔

ما مدونوں کی صورت کے مطابق پہلے معنی زیادہ مشہور ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مجھے مسجدوں کی طرف سے یہ حکم نہیں دیا گیا ہے کہ میں مسجد کو بلند و بالا بناؤں۔

قال ابن عباس من زخرف فلہ یہ جملہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے، ہند یہ حدیث موقوف ہے، لیکن حکم میں مرفوع کے ہے، اس وجہ سے کہ یہ خبر باغیہ کے قبیل سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منصب ہے۔ ”زخرف“ کے اصلاً معنی ہیں مٹانے کا پانی پھیرنا، بعد میں یہ لفظ مطلقاً تزئین کاری کے لئے استعمال ہونے لگا،

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ یہ پیشین گوئی فرما رہے ہیں کہ جس طرح سے یہود و نصاریٰ اپنے معابد آرائش و بچہ کرتے ہیں بعد کے مسلمان بھی اسی طرح کریں گے۔

مساجد کی تزئین کا حکم

مسجد کی طرح تزئین کرنا نہ نمازی کا اہلین نماز سے بہت دور کی تزئین کی طرف چلا جائے، اتفاقاً مکرہ ہے، اسی طرح غرور و غرور کے طور پر مسجد کی تزئین بھی مکرہ ہے، مسجد کی عظیم پیش نظر ہے تو مسجد کو پختہ بنانا اور اس کو آرائش کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چوں کہ اس زمانہ میں لوگ اپنے گھروں کو عیاشانہ بناتے ہیں، یہ مسجد میں اسی بھی قسم کی تزئین کاری نہ کرنا چاہیے ممکن ہے، مگر مسجد کو قدرت کی نگاہ سے، یکھیں، اس وجہ سے ایک حد تک تزئین کاری کی اجازت دی گئی ہے، لیکن مسجد کے محراب کو منقش نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہ ماننے ہوتے ہیں کہ یہ منقش ہوں گے تو نمازی کے خشوع و خضوع میں فرق آئے گا، مسجد کے آرائش کرنے کا ثبوت حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عمل سے بھی ملتا ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں مسجد نبوی کی جدید تعمیر کروائی تھی انہوں نے اس کو چوڑے سے پختہ رویا تھا، منقش پتھر سوائے تھے درچھت میں، گون کی مٹری کا استعمال کیا گیا تھا، ہندو مقصود ہندوستان میں کاری نہ ہو بلکہ مسجد کی عظیم و اس کی پختگی پیش نظر ہو تو تزئین میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ خفاء راشدین میں سے ہیں، ان کی سنتوں کو پانے کا حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا ہے، فرمان نبی ہے ”علیکم بسنتی و سنتی الحلفاء الراشدین المہدیین“ اور جہاں تک حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ”ما امرت بتشیید المساجد“ کا تعلق ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے وجوبی طور پر مسجد کے پختہ بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور مسجد کے پختہ بنانے کے

وجوب کے نام بھی قابل نہیں، ہم تو صرف بد رہت کے چار ہونے کے قائل ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول ”لترحرفہا“ کا مطلب یہ ہے کہ بعد و سب سے ترمین کاری کریں گے جس کا مقصد فخر و غرور و بڑائی کا ظہر ہوگا ورنہ یہ سب ترمین ہوں جو نمازیوں کی توجہ نماز سے ہٹا کر ترمین کاری کی طرف متوجہ کر دے گا کہ ترمین کاری سے ہم بھی منع کرتے ہیں، باتہ حکام مسجد یا خصوص (پختہ بنانا) بد شبہ چڑھتا ہے۔ (مدار المنفود ۲۵۸)

مسجدوں کی تعمیر پر فخر کی ممانعت

﴿۲۲۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ

فِي الْمَسَاجِدِ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی والدارمی وابن ماجہ)

حوالہ ابوداؤد شریف: ۲۳/۱، باب فی بناء المسجد، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۹۔ نسائی شریف: ۱۱۲/۱، باب المباهات فی

المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۸۸۔ ابن ماجہ شریف: ۵۴، باب

تشیید المساجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۳۹۔ دارمی: ۳۸۳/۱، باب

فی ترویق المساجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۴۰۸۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قیمت کی بات میں سے یہ بھی ہے کہ لوگ مسجد کے

مادہ میں فخر کریں گے۔“

تشریح قرب قیمت سے پہلے لوگ فخر و مباہات کے جذبہ سے بندہ ہوا کرتا

وہیچ استہ مساجد تعمیر کریں گے، تعمیر سے کیا مقصد، رضائے ہی نہیں ہوگا بلکہ مقصود فخر و غرور ہوگا۔

بہر حال شریعت نے مساجد کی تعمیر کو فخر و غرور پر مبنی نہیں رکھا ہے، بلکہ یہ بات پیش کی گئی کہ لوگ اپنی اپنی مساجد کی تعمیر کو فخر و غرور پر مبنی کریں گے، نہ ہمارے مسجد پورے ملک و سرحدوں میں شہر میں سب سے اچھی ہے، ایک مصعب یہ بھی ہے کہ نہ کریں جو تاج ہے کہ لوگ مساجد میں بیٹھ کر فخر و غرور کرتے رہیں گے، نہ فخر و غرور کیوں ہی حرام ہے اس پر مستزاد یہ کہ اس شخص کو اللہ کے عہد میں بیٹھ کر نبی مویں گے۔ اعادنا اللہ منہ

مسجد کی صفائی ستھرائی کا اجر

﴿۲۶۷﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرِضْتُ عَلَى أَجُورٍ أُمِّي حَتَّى الْقَفَا يُعْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَعَرِضْتُ عَلَى ذُنُوبٍ أُمِّي فَلَمْ أَرِ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ يَتِيهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ ترمذی شریف ۲۱۱۹، کتاب فضائل القرآن، حدیث

نمبر ۲۹۱۴۔ ابوداؤد شریف ۶۶۱، باب فی کس المسجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۱۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میرے امت کے وہ لوگ جو مسجد سے باہر نکلتے ہیں، وہ کور برائے بھی دھیا گیا جس کو آدمی مسجد سے باہر نکالتا ہے، وہ میری امت کے گناہ بھی دکھانے کے تو میں نے اس سے بڑا کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ ایک شخص نے قرآن مجید کو کوئی

مورت یا آیت یا کی پھریں کو بھوں گیا۔

تشریح اس حدیث شریف میں مت کے چھٹے عمل و ریب کے عمل کا تذکرہ ہے، چھٹے عمل تو مسجد کی صفائی تھنی کا خیال رکھنا ہے جو یہ کام رتا ہے ہر عظیمہ مستحق ہوتا ہے، ورنہ فعل قرآن کریم کیس کا چھ حصہ یہ امر کے بھوں چاہا ہے جو شخص اس پر وی کے نتیجے میں قرآن کریم بھوں گاتخت نہ کار ہوگا۔

حرصت علیٰ نحر غائب یہ ہے کہ یہ دکھانا و پیش کیا جائیلا معرہ میں ہو تھا۔

جور امتی مت کے عمل کا ثبوت لکھیا گیا۔

حتیٰ الفدۃ مسجد کے اندر سے کوڑا کرکٹ نہ رہا ہو نہ یہ تو اس کا ثبوت بھی دکھایا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ مسجد کی صفائی تھنی کو معمول نہیں سمجھنا چاہئے اور مسجد کی صفائی تھنی کا پورا ہمت مرنایا ہے۔

قدم رکی لیس یعنی نسیان کی وجہ سے جو گناہ شمار ہوتے ہیں ان میں سب سے بڑا گناہ قرآن کریم کا بھلا دینا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ صغیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ قرآن کریم کا بھوں چاہنا ہے، لیکن یہ تشریح اس وقت ہے جب قرآن کریم کی عظمت میں کوئی فرق نہ آیا ہو، اگر شخص فی فراموش رہا ہے تب تو یہ گناہ بیکہ شد با بر میں ہے ہوگا۔

اشکال مع جواب

اشکال نسیان تو معوف ہے جیسا کہ حدیث میں ہے ”عفی عن امتی الحطاً

والسیان“ پھر حدیث باب میں نسیان کو گناہ کیوں قرار دیا گیا ہے؟

جواب یہاں مراد یہ ہے کہ کسی شخص نے جان بوجھ کر قرآن کریم کو چھوڑ دیا ہے جس کے

نتیجے میں بھوں یہ تو یہ بھون چونکہ اختیار سے ہے اس وجہ سے سکوناً قرا دیا گیا ہے۔

نسیان قرآن کا حکم

اس میں فقہاء میں مکاتفت ہو رہا ہے کہ نسیان آیت کیسا ہے، مثل میں مکتب کہ جمہور سے دور مکتبہ کے یہاں حرم و رکنہ میرہ ہے۔ بات مکتب کے نزدیک "ما تصح بہ الصلوة" سے زیادہ رنا مستحب ہے بتدائی وردو مکتب ہی ہند اس کا نسیان کے یہاں مکتبہ ہے۔ (مدار المنصو، ۲۶۶)

تنبیہ قرآن کریم میں نسیان پر وعید اس وقت ہے جب کہ دیدہ پر پڑھنے پر بھی قادر نہ ہو۔ (پزل المحمود) (فتاویٰ محمدیہ، ۱۸۵)

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ جس خوش نصیب بندہ کو اللہ تعالیٰ نے حفظ قرآن کریم کی ولت عطا فرمائی ہو اس کو پڑھنے کی بہت قدر ہے، ہر برکت اور توفیق کا معمول رکھے، غفلت نہ دے۔

تاریکی میں مسجد آنے والوں کے لئے بشارت

﴿۲۲۸﴾ وَعَنْ بَرِيْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقِرُ الْمَسَائِدُ فِي الطُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالتُّورِ النَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه الترمذی و ابو داؤد) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَأَنَسٍ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۵۳، باب فصل العشاء والفجر فی

الجماعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۲۳۔ ابو داؤد شریف: ۸۳/۱، باب
ما جاء في المشي الى الصلوة في الطلوع، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۶۱۔ ابن
ماجد شریف ۵۶، باب المشي الى الصلوة، کتاب المساجد والجماعات۔

ترجمہ حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تاریکی میں چل کر مسجد آنے والوں کو یہ خوشخبری سن دو کہ
بروز قیامت انہیں نور کامل ملے گا۔ (ترمذی، بودو)۔ ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت
سہل بن سعد و حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں مسجد آنے والوں کو خوشخبری سننے کا تذکرہ ہے
کہ وہ صبح جوتاریکی میں مسجد میں آئیں تو مسجد آتے ہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کو اپنے فضل
سے نور کامل سے نوازے گا۔

نشر المثالب ممکن ہے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ کی جانب سے رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا گیا ہو اور یہ حدیث قدسی ہوگی۔ (حرف الشذی)

تاریکی میں مسجد طرف آنے والوں کو نور کامل کی بشارت ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کی
طرف سے نور کی جز میں کچھ نہ کچھ منسوب ضرور ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا
کی خاطر تاریکی میں چلنے والوں کو اللہ تعالیٰ قیامت میں نور کامل سے نوازیں گے۔ یہ حقیقت
قرآن کریم کی آیت ”لنورهم یسعی بین ایدیہم وایمہم یقولون ربنا اتمم لنا
نورنا“ کی طرف اشارہ ہے۔ [قیامت کے دن یران و نول کا نور ان کے آگے ان کے
دبے دوڑ رہا ہوگا وروہ یوں دعا گو ہوں گے ہمارے رب! اس نور کو ہمارے لئے کامل
فرما دیجئے۔] یعنی آخر تک رکھئے۔

فائدہ مطلب یہ ہے کہ تاریکی و اندھیرے کی وجہ سے مسجد میں جانے میں سستی نہیں مرنے

پا ہے، بدتے تکلیف و مشقت پر، شت رکے مسجد ہو نیچے کا ہتم مرتا پا ہے۔ فقط

مسجد کا خیال رکھنا ایمان کی دلیل ہے

﴿۶۶۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا بَعَّرَ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجه والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۹۰، باب ما جاء فی حرمة الصلوة، کتاب الایمان، حدیث نمبر ۲۶۱۷۔ ابن ماجه شریف ۵۸، باب لروم المساجد وانتظار الصلوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۸۰۲۔ دارمی: ۳۰۲، باب المحافظة علی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۲۲۳۔

ترجمہ: حضرت یوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے رویت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم کسی شخص کو مسجد کا بہت خیال کرتے ہوئے دیکھو تو تم اس کے ایمان کی گواہی دو اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اسما یعمر مساجد اللہ الخ“ مسجدوں کو تو وہی شخص آباد کرتا ہے جو اللہ و رقیمت کے من پر ایمان لیا۔

تشریح: اس حدیث شریفہ کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص مسجد کی نگہ ریکھ کرتا ہے اس کی معافی تھرنی کا خیال رکھتا ہے اس میں مبادت و رد رک کا ہتم مرتا ہے تو یہ شخص چا مومن ہے اس کے مومن ہونے کی گواہی دینا چاہیے۔

یتعاهد المسجد تعاهد کے معنی ہیں۔

- (۱) مسجد کی خدمت اور اس کی تعمیر رہا۔
 (۲) نماز و جماعت قائم کرنے کے لئے مسجد آنا، یہی دوسرے معنی تعبد کے حقیقی ہیں۔
 تعمیہ ظاہری شکل ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال اس حدیث میں مذکور ہے، وصف کے حامل شخص کے بارے میں بیان کی گویا دینے کا حکم ہے، جب کہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک نصاریٰ بچہ کے نقاب پر کہا طوسی لعصفور من عصافیر الحة [مبارک ہو تہ حہ کی چڑیاں میں سے ایک چڑیہ ہے] تہ حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس قول کو ناپسند کیا ورس سے منع فرمایا، دونوں میں بظاہر تعارض محسوس ہو رہا ہے۔

جواب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو یقینی طور پر اس بچے کے جنت میں جانے کا یقین تھا، وہ یہاں ظن غائب کے طور پر بیان کی گویا کی جائے گی، قطعی و یقینی گویا نہیں کی جائے گی، ہذا دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔
 (مرقاۃ ۲۲۰)

فائدہ معبود ہو کہ مسجد صغاری تہ فی ورہ ضرورت کا خیال رکھنا چاہئے۔

مسجد میں بیٹھنے کی فضیلت

﴿۶۷۰﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْتِدُنَا فِي الْإِخْتِصَاءِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَصَ وَلَا اخْتَصَصَ
إِنْ خَصَّصَ أَمْنِيُ الْقَبِيَّامُ فَقَالَ ائْتِدُنَا فِي السَّيَاحَةِ فَقَالَ إِنْ سَيَّاحَةً أَمْنِيُ
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ ائْتِدُنَا فِي التَّرَهُّبِ فَقَالَ إِنْ تَرَهَّبَ أَمْنِيُ
الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ ائْتِظَارَ الصَّلَاةِ۔ (رواه فی شرح المسنة)

حوالہ شرح المسنة ۲۳۷، باب فصل العود فی المسجد،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۸۴۔

ترجمہ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں
نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھے خُصی ہونے کی اجازت دے
دیتے، اللہ کے رسول حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا "جس نے کسی کو
خُصی یہ یا خود خُصی ہو تو وہ ہم میں سے نہیں ہے، میری مت کا خُصی ہونا یہ ہے کہ روزہ رکھا
جائے، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم کو یہ حجت کی اجازت دے دیتے، اللہ
کے نبی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا کہ میری مت کی یہ حجت اللہ کی راہ
میں جہاد کرنا ہے، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ہم کو رہبانیت اختیار کرنے کی
اجازت دے دیتے، اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا میری مت کی
رہبانیت مساجد میں بیٹھ کر نماز کا اتنی رہنا ہے۔

تشریح حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی ہیں، ان کو صحابہ صنف کی جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے پاس بھیجا تھا تا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کے لئے خُصی ہونے
کی اجازت حاصل کر لیں کیونکہ ان کو عورتوں کی خواہش ہوتی تھی ورشادی وغیرہ رہان کے

بس میں تھا نہیں۔

خصی ہونا

پرسول للہ عذرتنا فی الاحتصاص اللہ کے رسول! ہمیں خصی بنانے کی بابت عطا فرمادیجئے تاکہ ہم سے شہوت زائل ہو جائے یہی شہوت ہے جو آدمیوں کو بہت سی بھاریوں سے روک دیتی ہے اور بہت سی پریشانیوں و تکلیفوں سے دوچار کرتی ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر ایسا ہے ”صاع العلم فی افحاذ النساء“ [حوتوں کی رانوں میں طمر صاع ہو گیا،] یعنی جو شخص حوتوں کے چتر میں پڑے یا سم سے کسی شے کی نغم بھجو۔

۱۔ حنہ: یعنی جو شخص نہ، خصی ہو یا جس نے دوسروں کو خصی کیا ہو نام میں سے نہیں ہے، یعنی وہ ہمارے طریقہ کو اختیار کرنے و رہنمائی رہ کی بیرونی کرنے والے نہیں ہے، ہی حکم میں دئی طور پر سب شیوں و دوسروں کو کھانا و پھانا بھی ہے، یعنی یہ بھی حرم ہے۔

۲۔ خصاء: مہتری جو شخص اپنی شہوت کو توڑنا چاہے وہ روزہ رکھے نہ بہت عمدہ ہے، یہ س صورت میں نہان پنے آپ کو مذہب میں مبتلا نہیں کرتا و رضاء الہی کا سبب بھی ہے کی معنی میں یہ حدیث بھی ہے ”یا معشر الشباب من استطاع مکم الاءة فلیترواح و من لم یستطع فعلیہ بالصوم فایہ له وحاء“ [اے جو نوں کی جماعت تم میں سے جو نوگ شہ کی نہ طاقت رکھتے ہیں وہ شہ کی ریں و رجو طاقت نہیں رکھتے میں وہ روزہ رکھیں س وہ سے کہ روزہ شہوت کو ختم کرنے والے ہے۔]

سیاحت کا حکم

عذرتنا فی نسیحۃ حضرت عثمان بن مظعون نے سیاحت کی

اجازت دہائی، ”سیاحت“ کہتے ہیں کہ شہروں کو چھوڑ کر نکل جانا، بنی سرائیل کے عابدین ایسا کرتے تھے، انھیں عابدین بزرگان دین کی زیارت کی غرض سے سیاحت کرنے میں کوئی حرج نہیں، بدستغیب ہے اور مستحسن ہے، لیکن سب سے افضل سیاحت جہاد کی غرض سے ہوتی ہے، حق کا حدیث میں ذکر ہے، یہ بنی مہابت ہے جو نفس کے سے شو بھی ہے اور اس کا فائدہ بھی بہت دور رس ہے، جہاد میں جہاد صغیر و کبیر دونوں شامل ہیں۔

رہبانیت اختیار کرنا

اَسَدٌ لَّنْ فِی سُرْهَبٍ یعنی لوگوں سے سترہ شہر پہاڑوں وغیرہ پر چڑھ جانا حبیب کی سرائیل کے عابدین کرتے تھے ”ہب“ کہ اصل معنی تہاڑے کے ہیں، مقصد یہ ہے کہ دنیاوی بارے سے لگ ہو مگر خدمت اختیار کرنا چاہو، امور سے بھی منہ موڑ کر نفس کو شدید مشقت میں ڈالنا۔

بنی سرائیل کے رہب تو اپنے کو انھیں سر کے گلے میں طوق ڈال رہتے تھے، ہماری شریعت میں ان چیزوں کی گنجائش نہیں ہے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی رہبانیت تو مساجد میں بیٹھ کر نماز کا نثر کرنا ہے، یہ چیز انصاف کے اضافہ کے ساتھ رہب کے فوائد کو بھی شامل ہے۔ (مرقاۃ ۲۴۰۸)

فائدہ مسجد میں نماز کے ساتھ رہب میں بدتوں کی یاد میں بیٹھنا بدتوں کی محبت کی زیادتی کا ذریعہ ہے، سناہوں سے، دنیا کے فتنہ و فساد سے حفاظت کا ذریعہ ہے۔

گناہوں کو مٹانے اور درجات کو بلند کرنے والے اعمال

﴿۶۷۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ سُورَةٍ قَالَ فِيمَا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ قَوْضَعُ كَفَّةٍ بَيْنَ كَيْفَيْ فَوْجَدَتْ بَرْدَهَا بَيْنَ تَدْنِي فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ نُزِيهَ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ۔ (رواه الدارمی) وَلِلَّهِ هَذِي نَحْوُهُ عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَلَرْنِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكَفَّارَاتِ وَالْكَفَّارَاتِ الْمَكْتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَتَلَا فِي الرُّشُوعِ فِي الْمَكَاوِرِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ حَاطِئِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتُ فَقُلْ اَللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُسْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ قِتَّةً قَاقِبْ خُصْبِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ وَالتَّرَجَّاتِ إِشَاءَ السَّلَامِ وَاطْعَامِ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامَ وَلَفْظُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ أَجِدْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ۔

حوالہ: دارمی ۱۷۰/۲، باب فی رؤیة الرب تعالیٰ فی النوم،

کتاب الرؤیا، حدیث نمبر ۱۲۴۹، ترمذی شریف ۱۵۹۰/۲، باب ومن سورة

”ص“ کتاب تفسیر القرآن حدیث نمبر ۳۲۳۳۔

ترجمہ حضرت عبد الرحمن بن عمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو نہایت

جھکی صورت میں دیکھ، اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ پروے کس چیز میں جھگر رت ہیں میں نے کہا آپ زیادہ بہتر جانتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پناہ تھمیرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا، میں نے اس کی ٹھنڈک اپنے سینے میں پانی، پھر میں آسمان وزمین میں جو چھپے س سے وقف ہو گیا س کے بعد اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت کی ”و کذلک سری ابراہیم الخ“ کی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمان وزمین کے قصودت دکھائے تاکہ وہ خوب یقین کرنے والے ہو جائیں۔

دارمی نے اس روایت کو بطریق رس نقل کیا ہے، ترمذی نے بھی حضرت عہد رحمن بن عباس سے بھی تقریباً یہی الفاظ نقل کئے، ورنہ بن عباس و معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما سے بھی روایت نقل کی ہے، میں یہ غماز مد ہیں: ”اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ محمد آپ کو معذور ہے کہ وہ پروے کس چیز میں جھگر کرتے ہیں میں نے کہا جی ہاں وہ کفارت کے بارے میں جھگر، رت ہیں و کفارت میں نماز کے بعد مسجد میں ٹھہرنا ہے، جماعت میں شریک ہونے والے کیلئے پھل آنا ہے، ناگوری کی حالت میں وضو کو مکمل کرنا ہے جس نے یہ کام کیا وہ بھلائی پر جنے گا ورنہ بھلائی پر مرے گا، ورنہ ہوں سے یہ صاف ہو جائے گا جیسے اس کی ماں نے اس کو آج ہی جنا، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”اللہ جب آپ نماز سے فارغ ہو جائیں کریں تو یہ دعا پڑھیں“ اللھم اہی اسالک الخ“ [۱] سے اللہ اہل بھلائیوں نے اور برائیوں ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت کرنے کا آپ سے سوس رتا ہوں، ورنہ جب آپ اپنے بندوں کو کسی فتنہ میں مبتلا کرنا چاہیں تو مجھے فتنوں سے بچ کر مجھے اپنے پاس بلا دیجئے گا۔ [۲] پھر فرمایا وہ عس کہ جن کے ذریعہ سے درجات بڑھ جاتے ہیں یہ ہیں سدا کو بچھا مانا، مسکین کو کھانا کھانا، ورنہ کوس وقت نماز پر صفا جب کہ لوگ مارے ہوں، ورنہ عیث کے یہ غنا جیسے مصباح میں ہیں میں نے عہد رحمن کی روایت سے شرح سند کے سوا کسی اور

تاب میں نہیں پایا۔

تشریح ریت ربی عروحل فی حسن صورة
نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ پر ریا ہے، یہ تو ثواب میں، لیکن مراد ہے یا
بیداری میں، رنوب میں دیکھنا مرد ہے تو اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے "عس
معادہ من حل رعی اللہ تعالیٰ عہ قال احتس علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فی العدوہ حتی کاذت الشمس تطلع فلما صلی العداہ قال اسی
صلیت اللیل ما قصی ربی ووضعت جمی فی المسجد فانا ربی فی
احسن صورة"

اور بیداری میں دیکھنا مرد ہے تو اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام
احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے "فلعست فی صلاتی حتی استیقظت فادانا بربی
عروحل فی احسن صورة" سف صائین کی اس جیسی حدیث کے بارے میں یہ رائے
ہے کہ ان کے ظاہر پر ایمان، یہ جائے ورنہ کی کیفیت کی تحقیق میں پڑنے سے بچ جائے۔

فی احسن صورة اس کے مفہم ہیں

- (۱) اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے، تو اللہ تعالیٰ کی صفت و شان کو بتانا مقصود ہے۔
- (۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق ہے اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب میں نے اللہ تعالیٰ کی زیارت کی اس وقت
میں بہت اچھی حالت میں تھا۔

فیم یختصم لملأ لاحتی فرشتے ایک اور عے اس طرح
بات رتے ہیں جیسے، و فریق کی مسئلہ میں بحث و تکرار رتے ہیں کسی کو جھگڑتے بغیر بیان ہے۔
فوصع کھانہ دس کتنی اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کندھوں کے

الرفیق العاصی ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۴۰

درمیان پٹی ہتھیلی رکھی اس پر بھی یہ نہ کیا جائے گا اس کی کیفیت کی تحقیق میں نہیں پڑ جائیگا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ بھاری معنی مراد ہے مصعب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے اوپر لطف و عنایت کی مزید بارش کی۔

فوحادث در دھ نہیں ٹدی۔ یہ بھی نہ یہ ہے، مصعب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب خصوصی رمز ہا تو اس کے ثمرے میرے نام و معروف کے روزے کھائے۔

نعم فی لکھارات، یعنی جن چیزوں کو رشتے اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش کرنے کے لئے ایک دوسرے پر سہقت۔ چاہتے ہیں وہ عمل میں جو گناہوں کا گناہ بن جاتے ہیں یعنی جن سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس کے بعد ان تین عمل کا تذکرہ کیا ہے جو گناہوں کے لئے گناہ بنتے ہیں

(۱) نماز کے بعد دوسری نماز کے تھکے میں مسجد میں بیٹھنا یا کاف کی نیت سے بیٹھنا، یا مخلوق سے بچ کر اللہ کی یاد میں گننے کے لئے بیٹھنا۔

(۲) جماعت کی، سبکی کے لئے وضع و نکلنے کی بنا پر بیٹھنا۔

(۳) چارے کی شدت یا کسی ورین پر وضو کرنے کو جی نہیں پڑ رہا ہے اس کے باوجود ہمیں طور سے وضو کرنا۔

و کف من حطمتہ مذکور ہے، و صاف کا حال شخص نہ صغیر و کف من حطمتہ مذکور ہے، و صاف کا حال شخص نہ صغیر و کف من حطمتہ مذکور ہے، و صاف کا حال شخص نہ صغیر و کف من حطمتہ مذکور ہے۔

قل و الدراجات تین چیزوں کا ذکر ہے جن کے اختیار سے آدمی عند اللہ و مند میں محبوب و مقبول ہو جاتا ہے۔

(۱) آئین و آئین ہر طرح کے مسلمان کو ملنا۔

(۲) خاص و عام ہر طرح کی مخلوق کو کھانا کھانا۔

(۳) جب لوگ نیند کے مزے لے رہے ہوں اس وقت یہ کاری و شہرت کی آمیزش سے پاک صاف ہو رہا نہ رہتا۔

تین لوگوں کا اللہ ضامن ہے

﴿۶۷۲﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ عَرَّحَ عَازِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَرَقَّاهُ قَوْلُ جُلَّةِ الْحَنَّةِ أَوْ بُرْدُهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرِ أَوْ غِيْمَةٍ وَرَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۳۳۷۱، باب فی رکوب البحر والعرو، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۲۶۹۴۔

ترجمہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم سالی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "تین شخص ایسے ہیں کہ اللہ نے ان میں سے ہر ایک کا مہل یا ہے (۱) وہ شخص جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے نکلا تو اس سے اللہ میں اللہ کی ذمہ داری ہے کہ اس کو یہ وفات، میر جنت میں، صل فرمائیں گے، یہ پھر جہاد کے ساتھ یہاں شہادت کے ساتھ اس کو مہل فرمائیں گے۔ (۲) وہ شخص جو مسجد کی طرف چلا اس کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ پر ہے۔ (۳) وہ شخص جو مسجد کے ساتھ اپنے گھر میں، صل ہو اس کی ذمہ داری بھی اللہ پر ہے۔

تشریح تین طرح کے لوگ ہیں جن کو بدعتوں سے نیا و آخرت میں تکلیفوں اور پریشانیوں کا شکار ہونے سے محفوظ رہ دیا ہے وہ تین لوگ یہ ہیں۔ (۱) مجاہد۔ (۲) مسجد میں پابندی سے حاضر ہونے والے۔ (۳) جو شخص سرمہ رکے اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے۔

ثَلَاثَةٌ كَلِمَاتٍ صَبْرٌ حَسْبُ لِلَّهِ تین طرح کے لوگ ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کی بدعتوں سے حفاظت ملتا ہے۔ 'صبر' مصموں کے معنی میں ہے، یہ دو صماں کے معنی میں ہے۔

رجل خرج خارباً جبہ میں جو نکلے گا تو اس کے لئے بدعتی کی جانب سے دو میں سے کسی ایک بات کی ذمہ داری ہے۔

(۱) یا تو اس کی موت قرض ہوگی، مثلاً وہ موت کے ذریعہ سے ہو یا قتل کے ذریعہ سے، ایسی صورت میں بدعتی کا وعدہ ہے کہ اس کو جنت عطا فرمائے گا۔

(۲) یا وہ گھر واپس ہوگا اور بدعت کا وعدہ ہے کہ خانہ ہاتھ گھروں میں نہیں آئے گا، یا مال نیت سے آئے گا، جروث ب کا مستحق ہوئے گا۔

وَرَجُلٌ رَحِيٌّ لِمَسْجِدٍ جو شخص پابندی کے ساتھ مسجد آتا جاتا رہتا ہے، وہ بھی بدعت کے زیر ضمان ہے اس کے لئے بدعت کا وعدہ ہے کہ اس کو جروث ب نہایت فدا کر دیں گے، ورنہ مرنے کے بعد جنت عطا فرمائیں گے۔

وَرَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ جو شخص اپنے گھر میں سرمہ کے ہاتھ داخل ہوتا ہے وہ بھی بدعت کے زیر ضمان ہے، سرمہ کے ہاتھ گھر میں داخل ہونے کے معنی ہیں۔

(۱) جب گھر میں داخل ہو تو گھروں کو سرمہ لے کر، قرآن کریم میں اس کی تعظیم یوں

ہے "فَاِنْ دَخَلْتُمْ بَيْوتًا فَسَلِّمُوا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ تحية من عند الله مباركة

طیبة" ورنہ دوسری جگہ رش ہے "ادخلوها بسلام آمین" ایک موقع پر

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے فرمایا ”اذا دخلت علی اہلک فسلم بركة علیک وعلی اہل بیتک“ رکوں قرآن وحدیث کے ساتھ عیم پر عمل کرتا ہے تو اللہ کا وعدہ ہے کہ اس کے گھر میں خیر و برکت نازل فرمائے گا۔

(۲) سلام کے ساتھ گھر میں داخل ہونے کے بعد اسے معنی یہ ہیں کہ قندوس کے وقت برے لوگوں کی صحبت سے بچ کر امن وعافیت کے ساتھ گھر میں سبوت اختیار کرے جو شخص یہ کرے گا اللہ کا یہ وعدہ ہے کہ اس کو فتنوں سے محفوظ رکھے گا۔

با وضو مسجد جانے کی فضیلت

﴿۶۷۳﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مَتَطَهَّرًا إِلَى صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْحَاكِ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّخَى لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا آيَاهُ فَأَجْرُهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى الْبِرِّ صَلَاةٌ لَا لَعْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ قَبْلِي عَلَيْهِنَ۔ (رواه احمد وابوداؤد)

حوالہ مسند احمد ۲۶۸ ۵، ابوداؤد شریف ۸۲ ۱، باب ما جاء

فی فضل المشی الی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۸۔

ترجمہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص اپنے گھر سے وضو کر کے فرض نماز کے لئے نکلتا ہے تو اس کو پتہ ہی ٹپ ملتا ہے جس طرح حرم باندھ رچنے والے کو ٹپ ملتا ہے، اور

جو شخص پاشت کی نفل نماز پڑھنے کے لئے نکلا، اور اس کو نماز ہی کی وجہ سے کوئی تکلیف پہنچی تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کی طرح ہے، اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز اس طور پر پڑھنا کہ نہ اونوں کے درمیان کوئی غم کام نہ ہو ہو یہ عمل ہے جو علین میں بھیجا جاتا ہے۔

تشریح جب تک حج و عمرہ کرنے والے گھر واپس نہیں آجاتے، اس وقت تک ان کے ہر قدم پر ثواب بھیجا جاتا ہے، کی طرح جو شخص گھر سے وضو کر کے نماز پڑھنے کے لئے جاتا ہے یا پاشت کی نماز پڑھنے کے لئے جاتا ہے، اور اس کو کوئی تکلیف پہنچی ہے تو اسے وہوں کے لئے بھی ہر قدم پر اس وقت تک ثواب بھیجا جاتا ہے جب تک کہ وہ گھر واپس نہیں آجاتے، کی طرح اگر کوئی شخص دو نمازوں کے بیچ میں کسی قسم کی غم و بات نہیں کرتا ہے تو وہ بہت افضل عمل ہے اس کی بنا پر یہ شخص بھڑے چروٹے کا مستحق بنتا ہے۔

وہم خرج من مسته متطهر نماز پڑھنے کے لئے نکلا، جو شخص گھر سے نکلتا ہے اس کو حج کرنے والے کی طرح جرم ملتا ہے، اس سے وہ باتیں معصوم ہو میں (۱) نماز کے لئے گھر ہی سے وضو کر کے جانا افضل ہے۔

(۲) مذکورہ بالا شخص کو حج کرنے والے کے بربر ثواب ملتا ہے۔ اس کی ایک وجہ تو گنہگار نہیں ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ شخص کو جرم مضاعف جو کہ افضل خداوندی سے ملتا ہے، حج کے جرم حقیقی کے بربر ہوتا ہے۔

وہم خرج من تسبیح النبی سے پاشت کی نماز کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، اس کا ثواب عمرہ کے بربر ہے، یہاں بھی وہی وجہ ہے جو ماقبل میں گنہگار کی ہے، فرض نماز پڑھنے والے کو حج کا ثواب اور پاشت کی نماز جو کہ نفل یا سنت ہے اس کے پڑھنے والے کو عمرہ کا ثواب ملنے کا تذکرہ ہے۔

جو نسبت فرض نماز اور پاشت نماز کے درمیان ہے وہی نسبت عمرہ و حج کے درمیان

ہے، مسلسل یہ ناکہ عمرہ سنت ہے۔

و صلاة حبی کر صلاة یک نماز کے حدودی نمازس طرح دانی
 ئی کے درمیان کوئی غفلت نہیں کی تو یہی نماز بتدقن کے یہاں بحد مقبول ہے۔
 حدیث عیین سے مراد عمر خیرکار جسر ہے جس میں صبح و قتی، کے مثال
 لکھے جاتے ہیں۔

مسجدیں جنتی باغ ہیں

﴿۶۷۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ
 قَارْتَعُوا. قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ؟ قَالَ الْمَسَاجِدُ. قِيلَ وَمَا
 الرُّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۲۱۹۱، باب کتاب الدعوات، حدیث

نمبر ۳۵۰۹۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، رم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ تم جب جنت کے باغوں سے گزر رہو تو میوے کھایا کرو،
 پوچھا گیا ہے اللہ کے رسول جنت کے باغ کیا ہیں؟“ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا مسجدیں۔ پوچھا گیا ہے اللہ کے رسول میوے کھانا کیا ہے؟“ حضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے فرمایا ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ پڑھنا۔

تشریح مسجد میں مبادت رنے سے جنت کے باغات حاصل ہوتے ہیں اور جو شخص مسجد میں داخل ہو یا اس کے پاس سے گزرے تو اس کو کثرت سے فرمایا جائے، اس سے اجر عظیم کا مستحق ہوگا، باغات سے پھل کھانے کا حاصل یہی ہے۔

۳۔ مرد رتہ: جب تم مسجد کے پاس سے گزرو تو خاموشی کے ساتھ گزرو بلکہ فرار سے گزرو، فراموش نہ ہو کہ اس سے ہو یا زبان سے اور سر کوئی شخص دونوں کو جمع کرے تو یہ نوری نور ہے۔

۴۔ ریح ص: لحنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہو یا یہ کہ جنت کے باغات کیا ہیں؟ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسجد جنت کے باغات ہیں، ایک روایت میں ہے کہ جو ب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”حلق الذکر“ یعنی ذکر کے حق جنت کے باغات ہیں، دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ ذکر کے حق مسجد میں ہی لگتے ہیں ہذا حدیث باب خاص ہوگی۔ اور ”حلق الذکر“ وہی حدیث عام ہوگی۔

۵۔ رتہ: ”رتہ“ کا حقیقی مفہوم ہے ہار سے میوے اور پھل وغیرہ کھانا، حدیث میں ”رتہ“ کے مفہوم کو وقت عطا کی گئی ہے چنانچہ یہاں جرمیل و رتہ کا حاصل رنے کے معنی ہیں، مسجد کا ”رتہ“، رتہ ہے، اس وجہ سے یہاں سے کھانے کے جو شخص وقت مروتہ میں مسجد آئے اور وہ حدیث میں مذکور کلمات پڑھے تو اس کو تہیہ مسجد کا ثواب ملے گا، یہیں سے یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ ”رتہ“ مذکورہ کلمات میں منحصر نہیں ہے، چنانچہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا گیا ”وما الارنیاع یا رسول اللہ؟“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رتہ فرمایا ”الدعاء والرغبة الى الله عز وجل“ (مرقاۃ ۲/۲۱۴)

مسجد میں اچھی نیت سے جانا چاہئے

﴿۶۷۵﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَطَّةٌ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۶۸، باب فی فصل التعلود فی

المسجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۲۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص مسجد میں جس غرض سے آئے گا اس کو سی کے مطابق عہدے گا۔“

تشریح اگر کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھنے، ذکر و کار کرنے یا کسی دینی غرض سے آئے گا تو اس کو ثواب ملے گا اور کوئی شخص اپنی کسی دنیوی غرض سے آئے گا تو اس کو بجائے ثواب کے سزا ملے گی۔

مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حَطَّةٌ جو شخص مسجد میں کسی دینی غرض سے آئے گا تو جتنی دیر عبادت کریگا اس کا ثواب تو اس کو ملے گا ہی اس کے علاوہ جتنی دیر عبادت نہیں کریگا، صرف مسجد میں ٹھہر رہے گا تو یہ بھی جبرو ثواب کا باعث ہوگا اس کے علاوہ اگر کوئی شخص دوستوں سے بات چیت کرنے کی غرض سے یا کسی دنیوی کام کے لئے مسجد آتا ہے تو چونکہ مسجد ن کاموں کے لئے تعمیر نہیں ہوتی ہے اس وجہ سے یہ مسجد میں انجام دینا سزا ہے، تو جتنی دیر وہ شخص مسجد میں پنا دینی کام کرے گا اس وقت تک سزا عمل و وجہ سے ملے گا اور جتنی دیر اس غرض سے قیام رہے گا سزا سنہ بھی نصیب ہے گا تو یا اس حدیث میں مسجد آنے سے شخص کوئی نیت کی ترتیب مقصود ہے۔

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا

﴿۲۷۶﴾ وَعَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدِّهَا قَاطِمَةَ الْكُبْرَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ۔ (رواه الترمذی واحمد وابن ماجه) وَفِي رِوَايَتَيْهَا قَالَتْ، إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَكَذَا إِذَا خَرَجَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بِذَلِكَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّعِلٍ وَقَاطِمَةُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ لَمْ تُدْرِكْهُ قَاطِمَةُ الْكُبْرَى۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۰۷۱، باب مايقول عند دخول المسجد،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۴۔ مسند احمد ۲۸۲، ابن ماجه شریف ۵۶،

باب الدعاء عند دخول المسجد، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۱۷۷۔

ترجمہ حضرت فاطمہ بنت حسینؑ کی فاطمہ بزرگ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے

روایت رتی ہیں کہ نبی کریمؐ نے بیان کیا کہ حضرت رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم جب مسجد میں داخل ہوتے تھے تو کہتے تھے ”صلی علی محمد و سلم“ [محمد پر درود و سلام ہو] اور کہتے ”رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک“ [میرے رب میرے گناہوں کو بخش دیجئے، و میرے لئے اپنے رحمت کے دروازے کھول دیجئے] اور مسجد سے باہر نکلتے تو

کہتے ”صلی علی محمد و سلم“ [ے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر، روایہ وسام جو]
 ”ورکت“ رب اعمر لی الح [ے اللہ میرے گناہوں کو بخش دیجئے، ورمیرے تاپنے
 فضل کے دروازے کھول دیجئے۔] (ترمذی، احمد، ابن ماجہ) ورترمذی، ابن ماجہ کی ایک
 روایت میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے بیان کیا جب آپ مسجد میں داخل ہوتے وہی طرح
 جب نکلتے تو کہتے ”بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ“ [اللہ کے نام کے، تھوہور
 سلامتی ہو اللہ کے رسول پر] ”صلی علی محمد و سلم“ کی جگہ پر۔ ترمذی نے کہا اس
 حدیث کی سند متصل نہیں ہے، فی طمہ ہشت سین نے فی طمہ کہی کا زمانہ نہیں پایا۔

تشریح د داخل مسجد صلی علی محمد

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، درودِ سلام کے وقت اپنا نام پڑھتے تھے درود کے معنی ہیں ب
 پایاں رحمت و سلام کے معنی سلامتی کے ہیں۔

آنحضرت ﷺ کا اپنے اوپر درود پڑھنا

اس حدیث سے بجا یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں داخل
 ہونے کے بعد درود بھیجتے تھے۔ اپنے وپر نام پڑھتے درود بھیجنے کی حکمت مت کو تعلیم دینا تو ہے ہی
 اس کے ساتھ یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خود درود و سلام
 کے ذریعہ اپنی قنیمت رنے کا وہی حکم ملتا تھا، جیسا کہ دیگر مسلمانوں کے لیے یہ حکم ہے۔
 وقف [رب گذشت روایت میں ”اللہم“ کے لحاظ ہیں، و نوں طرح کا دعا
 کرنا مسنون ہے۔

رحمت و فضل کا فرق

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسجد میں داخل ہونے کے وقت رحمت کا ذکر کرنے

کے وقت نفل کا سور یا ہے، حضرت شاہ صاحب نے حجتہ بندہ بخدا میں سور کی توجیہ یہ فرمائی ہے کہ رحمت سے مراد، شادی نعمت ہے اور نفل سے مراد، بڑی نعمت ہے، یعنی رزق ہے، صاحب مرقاۃ سی حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ جب انسان مسجد میں داخل ہوتا ہے تو وہ عبادت کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور عبادت سے اللہ کی رحمت حاصل ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّ رَحْمَةً اللّٰهِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ“ ہند کی رحمت کو حاصل کرنے کی دعا کی جا رہی ہے اور جب آدمی مسجد سے باہر نکلتا ہے تو، یوں مور میں مشغول ہوتا ہے سورج سے نکلنے وقت نفل یعنی رزق کی دعا کی جا رہی ہے، فطمہ بنت مسین نے فطمہ بھرنی بہت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ نہیں پایا ہے، یونکہ فطمہ کبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا انتقال حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے بچپن میں ہی شادی سے پہلے ہی ہو گیا تھا تو فطمہ صغریٰ کی فطمہ بھرنی رضی اللہ عنہا سے مدقت کا کوئی سور ہی نہیں اور جب مدقات ممکن نہیں تو ان سے روایت سننا بھی ممکن نہیں، ہند کہا جائے گا یہ حدیث منقطع ہے ورواؤں کے سچ کا رویہ موجود نہیں ہے۔

مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت

﴿۶۷۷﴾ وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَنَاشُدِ الْأَشْعَارِ فِي
الْمَسْجِدِ وَعَنِ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَخَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابوداؤد شریف، ۱۴۵، ۱، باب اتحللق یوم الجمعة قبل

الرفیق العصیح ... ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۵۱

الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۸۹۔ ترمذی شریف ۳۷۱، باب کراہیۃ البیع والاشتراء
وانشاد الضالۃ والشعر فی المسجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۲۲۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایہ اپنے ۱۱ سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں شعر پڑھنے اور اس میں خرید
وفروخت کرنے سے منع فرمایا ہے ورنہ کہ جمہ کے ان لوگ جمہ کی نماز سے پہلے مسجد میں حلقہ
بنا رہتے تھے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند باتوں
سے منع فرمایا ہے۔

- (۱) مسجد میں دشنام دینا، بیت بازی کرنا یا غوغا مچانا منع ہے۔
- (۲) مسجد میں خرید و فروخت کرنا کسی طرح دوسرے دنیوی امور بھی موقوف ہے۔
- (۳) مسجد میں جمہ سے قبل حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے۔

مسجد میں اشعار کا حکم

اعتراض: یہ حدیث شریف اس حدیث شریف کے معارض ہے جس میں حضرت سلمان
رضی اللہ عنہ کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موجودگی میں شعر پڑھنا منقول
ہے، چنانچہ ترمذی شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت منقول
ہے: ”کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصحب لحسان منبراً فی
المسجد فیقوم علیہ ویبھو الکفار“ [حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے مسجد نبوی میں حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے منبر بنایا تھا جس پر
ٹھہرے ہوئے حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے شعر کے ذریعہ کفار کی جو رت

تھے۔ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اشعار سن کر خوش ہوتے تھے، کیونکہ اس میں دشمنانِ دین کا منہ توڑ جواب ہوتا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جبریل علیہ السلام حضرت حسن کے شعرا کے رن و تائید کرتے ہیں۔

نہانی شریف میں روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گھر مسجد نبوی کے پاس سے ہو نہیں سکتا تھا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو مسجد میں شعر پڑھتے ہوئے سنا تو ان پر غصہ ہوا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”قد اشدت وھبہ حیر ھک“ میں شعر مسجد میں سننے کی موجودگی میں پڑھتا تھا جو آپ سے بہتر تھی۔ [یعنی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی موجودگی میں شعر پڑھنا تھا] حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے ورنہ نہ دریافت کیا کہ کیا آپ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ”احب عسی اللھم ایدہ بروح القدس“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”اللھم نعم“ ان روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں شعر پڑھنا درست ہے، جب کہ حدیث باب میں ممانعت ہے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں طرح کی روایت میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اگر شعر حمد و ثناء سے متعلق ہے تو اس کا مسجد میں پڑھنا نہ صرف جائز بلکہ مستحسن ہے اور اگر شعر غزل و غم پر مشتمل ہیں تو اس کا پڑھنا ممنوع ہے، اس کی وضاحت ”التعلیق الصبیح“ میں یوں ہے کہ وہ شعر جو فخر و غرور و جھلڈ و نفس سے متعلق ہیں ان کا مسجد میں پڑھنا مذموم ہے اور جو شعر حق و ربیل حق کی تعریف و رباط و رباط کی مذمت سے متعلق ہوں تو ان کو پڑھنے میں کوئی

حرت نہیں ہے۔ (التعلیق الصبیح: ۳۲۳) [حق سے متعلق
 عداۃ تقاری میں ہے۔ "ان شعر الحق لا یحرم فی المسجد" [حق سے متعلق
 شعراء کا مسجد میں پڑھنا حرام نہیں ہے۔] (عداۃ تقاری ۲۴۰۴)

مسجد میں بیع و شراء

وہم نبيع و لا اشتري مسجد فی تعمیر کا مقصد نماز، تلاوت، ذر و ذکر
 ہے، لہذا مسجد میں خرید و فروخت کرنا مسجد کی تعمیر کے مقصد کے خلاف ہے، لہذا مسجد میں بیع
 و فروش کا ناجائز و مکروہ ہے جو شخص مسجد میں معتکف ہے اس کے لئے مسجد میں بیع و خرید
 و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن یہ جب تک کہ مسجد میں نہ لائی جائے۔
 "حوز الفقہاء البیع و الشراء فی المسجد للمعتکف من غیر ان یحصر
 البیع" (معارف سنن ۲۲۱۳)

ماہم طحاوی فرماتے ہیں کہ مراخت نفس بیع و شراء میں نہیں ہے بلکہ کثرت بیع و شراء میں
 ہے اگر ایک دواوی نے کوئی چیز خرید یا تو کوئی حرج نہیں اس طرح ایک دواوی نے کوئی دوسرا
 کام مسجد میں کر یا تو بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مسجد میں بیٹھ کر اپنا
 جوتا درست کرنا ثابت ہے، ورس کا علم حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی تھا، چنانچہ ایک
 موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "ولکنہ حاصف العلف فی
 المسجد" لیکن اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا ہے،
 معلوم ہو کہ نفس عمل مسجد میں ممنوع نہیں، کثرت عمل ممنوع ہے۔

مسجد میں حلقہ لگانا

وہم یتحلق لیس یوم لجمعة قبل لصلاة فی

المسجد جمع کے من نماز جمعہ سے پہلے حلقہ گار بیٹھنے بھی مکروہ ہوگا جب کہ بعض دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ اس کی علت خطبہ میں رکاوٹ کا پیدا ہونا ہے۔ یہی صورت میں نہیں صرف خطبہ کے ساتھ مخصوص ہوئی اور یہی زیادہ بہتر ہے، ورنہ دونوں کو حلقہ گار بیٹھنے کی اجازت دیدی جائے تو اس سے قطع صفوف، زم آئے گا، "قل الصلوة" کی قید سے معلوم ہو کہ جمعہ کی نماز کے بعد حلقہ گار بیٹھنے میں کوئی رنج نہیں ہے، کی طرح "یوم جمعہ" کی قید سے معلوم ہو کہ جمعہ کے بعد دوسرے یوم میں حلقہ گار کیا جاسکتا ہے، اس موقع پر بھی مامرحاوی فرماتے ہیں نفس حلقہ گارنے کی ممانعت نہیں ہے بلکہ نثرات سے حلقہ گارنے کی ممانعت ہے۔

مسجد میں خرید و فروخت اور اعلان کشدہ

﴿۶۷۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَّاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرْبَحَ اللَّهُ بَعَارَتَاكَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ۔ (رواه الترمذی والدارمی)

حوالہ۔ ترمذی شریف ۲۴۶، ۲، باب ما جاء فی حرمة الصلوة،

کتاب الایمان، حدیث نمبر ۳۶۱۷۔ ۵ رمی ۳۰۲، ۱، باب المحافظة علی الصلوة، حدیث نمبر ۲۲۳۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جب تم کسی شخص کو مسجد میں بیچتے یا خریدتے، بیھوتوں کہو اللہ تعالیٰ تمہاری تجارت میں نقص نہ دے اور جب تم کسی شخص کو مسجد میں مشدہ چیز کا اعلان

سُرت دیکھو تو یوں ہو مدد رے تمہاری چیز تم کو نہ ہے۔

تشریح د ر یتیم صرب بیع مسجد میں خرید و فروخت ممنوع ہے جس کا حدیث گذشتہ حدیث میں روئی گئی ہے، یہ یاد ہے۔

۱۔ مد نور شاہ ثمیری نے فرمایا کہ مشدہ چیزوں کے عدل کی صورتیں ہیں

(۱) کوئی چیز گم ہوئی ہے مین مسجد میں مجمع کثرت کی بنا پر مسجد میں عدل رہتا ہے تو یہ بہت قبیح و شنیع فعل ہے۔

(۲) مسجد میں کوئی چیز گم ہوئی جس کا عدل بغیر شہر و شغب کے رہتا ہے تو یہ چار ہے۔

مسجد کے لاؤڈ اسپیکر سے اعلان کا حکم

سوال لاؤڈ سپیکر سے عدل کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟

جواب لاؤڈ سپیکر سے کابارن آراء و افواہوں مسجد کے باہر ہیں تو عدل رہتا درست ہے ورنہ میں نے وہی ایک چیز نہ رہے تو پھر درست نہیں ہے۔

مسجد میں حدود قائم کرنا

﴿۲۷۹﴾ وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ جَزَاءٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ
وَأَنْ يُنْفَذَ فِيهِ الْأَشْعَارُ وَأَنْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ - رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ
وَصَاحِبُ جَامِعِ الْأَسْوَلِ فِيهِ عَنْ حَكِيمٍ وَفِي الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرٍ -

حوالہ ۱۔ ابوداؤد شریف ۶۱۷۰، ۲، باب إقامة الحد في المساجد،

کتاب الحدود، حدیث نمبر ۴۴۹۰۔ مصابیح السہ ۲۹۷، ۱، باب المساجد
ومواضع الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۲۰۔

ترجمہ حضرت حکیم بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں قصاص لینے، شعر پڑھنے اور اس میں حدود قائم کرنے
سے منع فرمایا ہے۔ بودا شریف نے اس کو اپنی سنن میں نقل کیا، صاحب جامع الأصول نے
بھی اپنی کتاب میں حکیم ہی سے روایت کیا ہے اور مصابیح میں یہ روایت حضرت جابر رضی اللہ
عنہ سے منقول ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں تین طرح کے امور مسجد میں انجام دینے کی

ممانعت ہے

- (۱) کسی شخص کو مسجد میں قصاص قتل کرنا۔
- (۲) مسجد میں مذموم شعر پڑھنا۔
- (۳) کسی بھی قسم کی حد مسجد میں قائم کرنا۔ سب امور ممنوع ہیں، چونکہ ان امور کو مسجد میں انجام
دینے میں ایک طرح سے مسجد کی حرمت پامال ہوتی ہے، نیز مسجد کی تعمیر بھی ان امور کو
انجام دینے کی غرض سے نہیں ہوتی۔ ہذا ان امور کا مسجد میں انجام دینا ممنوع ہے۔

ان یستقل فی المسجد اس کی مراد حق کی وجہ یہ بھی ہے کہ
خون وغیرہ سے مسجد ملوث ہو جائے گی، ان جہز کہتے ہیں کہ مسجد میں قصاص کسی کو قتل کرنا یوں
بھی مکروہ ہے اگرچہ مسجد خون وغیرہ سے ملوث نہ ہو۔

لا یسجد فیہ لاشعر مسجد میں برے شعر پڑھنا مکروہ ہے، جب
کہ حق سے متعلق شعر پڑھنے میں کوئی گرت نہیں ہے۔ اس کی تفصیل مذکور چلی ہے۔
و لا تقدم فیہ لحدود مسجد میں یہ طرح کی حدود قائم کرنا مکروہ ہے،

خود بندوں کے حقوق سے متعلق معصیت پر ہوں یہ بدتوں کے حق سے متعلق کسی معاملہ پر ہوں اور یہ تقیم بعد تخصیص کے قبیل سے ہے، پہلے قصاص کا ذکر ہو چکا ہے وہ خاص ہے، یہاں بتمام حدود کی ممانعت بھی ہوئی، شرح سنہ میں روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس پر مسجد میں حد، زمرتے تو حد قائم رہنے کے لئے اس کو مسجد سے باہر رو دیتے تھے، ورنہ طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی رتے تھے۔ (مرقاۃ ۲۲۱)

لہسن و پیاز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت

﴿۲۸۰﴾ وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّحْرَتَيْنِ بَعْضِ الْبَصَلِ وَالثُّومِ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهَا فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكْلِيهُمَا فَاِمِيتُوهُمَا طَبْعًا۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۵۳۷، ۲، باب فی اکل الثوم، کتاب

الاطعمۃ، حدیث نمبر ۳۸۲۔

ترجمہ حضرت معاویہ بن قرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو روختوں سے یعنی پیاز و لہسن سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ جو ان دونوں کو کھائے وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ ان دونوں کا کھانا تمہارے لئے ضروری ہے تو ان کو پکائیں کی بوزال رو۔

تشریح چکی پیاز و لہسن نہ کھانا پاب ہے، کیونکہ ان کے کھانے کے بعد منہ سے

بدبو آتی ہے، اگر کوئی ن چیزوں کو کھائے تو جب تک منہ سے بدبو نہ نکلے نہ رے مسجد نہ آئے کیونکہ ر بدبو کے ساتھ مسجد آئے گا تو اس سے نمازیوں و رشتہوں کو تکلیف ہوگی۔ یہ حدیث پہلے نہ چلی ہے۔

قبرستان اور حمام میں نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۶۸۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةُ وَالْحَمَّامُ (رواه ابو داؤد والترمذی والدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۷۲۰ ۱، باب الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۷۰۔ ابو داؤد شریف ۷۰ ۱، باب فی المواضع التي لا تحوز فيها الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۹۲۔ دارمی ۳۷۵ ۱، باب الارض كلها طهور ما حلا المقبرة والحمام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۹۰۔

ترجمہ حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میری زمین سوائے قبرستان و حمام کے مسجد ہے۔“

تشریح الا المقبرة قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، شریعت میں ہے کہ ”قوی“ میں ہے کہ قبرستان میں اس وقت نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے جب کہ قبرستان میں کوئی جگہ نماز کی دینی کے لئے تیار کی گئی ہو، ورنہ اس میں کوئی قبہ نہ ہو۔ تفصیل پہلے نہ چلی۔

سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۶۸۲﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَحْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَامِ وَفِي مَوَاطِنِ الْإِبِلِ وَقَوْقُ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۸۱، ۱، باب کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۴۶، ابن ماجہ شریف ۵۴، باب المواضع التي تکره فیها الصلوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۶۔

حل لغات: المرسلۃ، کوڑی، وہ جگہ ہے جہاں غلط ورکوڑ ڈال جائے۔ جمع مرابل زسل (ن) دبلأ الورع، کھیتی میں کھوڑا۔ المحردة مذئ، ذئ خانہ، ن محارر حرور (ن) حرور الشیء کاٹنا، قارعة الطريق وسط رستہ، معاطن معطن کی بھٹی ہے۔ یہ سب بور وٹوں کے بیٹھنے کی جگہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول رم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات جگہوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے (۱) کوڑے خانہ میں۔ (۲) ذئ خانہ میں۔ (۳) قبرستان میں۔ (۴) بیچ رستہ میں۔ (۵) غسل خانہ میں۔ (۶) وٹوں کے ہارے میں۔ (۷) خانہ کعبہ کی چھت پر۔

تشریح: حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تیار تیار میں سے ایک امتیاز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری زمین کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے نماز

الرہیق العصبیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۶۰

پر ہنسنے کی جگہ بنائی ہے، اس حدیث میں سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے یہ نبیؐ لغیرہ ہے، یعنی ممانعت ایسے عوارض کی بنا پر ہے۔

سات جگہوں میں سے دو جگہوں (۱) قبرستان (۲) حمام کا تہہ گزشتہ حدیث میں ہے، ان کی وضاحت وہیں ہوئی گئی ہے، بقیہ پانچ چیزوں کی وضاحت یہاں کی جاتی ہے۔
نمبر ہمدہ جہاں گور و رسی طرح کی، گیرنجی ستون چاتی ہوں، وہاں نماز پڑھنا منع ہے۔

نمبر درۃ مذکور، یعنی جہاں چائے پڑھتے ہیں وہاں بھی نماز پڑھنا ممنوع ہے، ان دونوں جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں ناپاک جگہیں ہیں، اور نماز پڑھنے کے لئے ثوب پاک و صاف بچھنا چاہئے۔

و نمصرۃ قبرستان میں نماز پڑھنا ممنوع ہے، اس کی وجہ گزشتہ حدیث میں دیکھیں۔

و قرحۃ طریق بیچرستہ میں نماز پڑھنا ممنوع ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ راستہ پر نماز پڑھنے کی صورت میں گزرنے والوں کو کئی میں ہٹنا پڑتا ہے، خواہ نماز پڑھنے والے کا دل منتشر ہوگا۔

وفی حمام غسل خانہ میں نماز پڑھنے کی بہت سی وجہ گزشتہ حدیث میں مذکور ہیں۔

وفی معاطب لادیل دونوں کے بارے میں بھی نماز پڑھنا ممنوع ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں بھی ستراتی ہے اس کی مؤید مسند شریف کی حدیث ہے، انہی عن الصلوة فی مبارک الابل

تردون کے بارے میں بغیر مصلیٰ بچھائے کسی نے نماز، اگر تو نماز پڑھنا ہوگی

الرفیق العصیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۶

اور اگر مصلیٰ بچھو نماز دے تو بھی نماز مکروہ ہے کیونکہ اونٹوں کے پاؤں میں بہت سخت بدبو راق ہے۔ (مرقاۃ ۲/۲۱۸)

و فوق طہر بہت للہ بیت اللہ کی چھت پر بھی نماز مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بیت اللہ کی تعظیم میں کمی ہے، جب تک کوئی اہم ضرورت پیش نہ آجائے کعبہ کی چھت پر نہ چڑھنا چاہیے۔ تفصیل پہلے مذکور ہے۔

اونٹوں کے پاؤں میں نماز پڑھنے کی ممانعت

﴿۲۸۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْإِبِلِ۔ (رواہ الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف ۱/۸۱، باب الصلوة فی مرائب الغنم او اعطان الابل، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۴۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بکریوں کے پاؤں میں تم نماز پڑھ سکتے ہو، لیکن اونٹوں کے تھان میں نماز مت پڑھو۔“

تشریح بکریوں کے پاؤں میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ مسکین ہوتے ہیں ان سے نماز کی کوئی تکلیف پہنچنے کا اندیشہ نہیں ہے، اس کے برخلاف اونٹوں سے تکلیف پہنچنے کا اندیشہ رہتا ہے۔ ہندوؤں کے پاؤں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ وہاں خشوع و خضوع حاصل نہ ہوگا۔

قبروں پر چراغاں کی ممانعت

﴿۲۸۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُنْعِدَّاتِ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُحَ - (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی)

حوالہ ترمذی شریف ۷۲۷، ۱، باب کراہیۃ ان یتحد علی القبور مسجداً، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۲۰۔ ابوداؤد شریف ۶۱۱، ۱، باب فی زیارة النساء علی القبور، کتاب الحائیر، حدیث نمبر ۳۲۳۶ نسائی شریف ۲۸۷، ۱، باب التغلیظ فی اتحاد السرح علی القبور، کتاب الحائیر، حدیث نمبر ۴۰۴۲۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں اور قبروں کو جگہ گام بنانے والی عورتوں پر پتہ غاں روشن کرنے والی پرخت فرمائی ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں تین طرح کے لوگوں پر سخت عنت کی گئی ہے

- (۱) قبروں کی زیارت کو جانے والی عورتیں، جن پر مدنی سخت عنت ہوتی ہے۔
- (۲) جو لوگ قبروں کو جگہ بناتے ہیں تو یہ وہ شرک جلی میں مبتلا ہیں یا پھر شرک خفی میں مبتلا ہیں، اس بنا پر مدنیوں کی ان پر عنت ہوتی ہے۔
- (۳) جو لوگ قبروں پر پتہ غاں لگاتے ہیں وہ بہ متعذر سرف رتے ہیں اس بنا پر ان پر بھی مدنی عنت ہوتی ہے۔

زائر تہ المصوّر بعض لوگ کہتے ہیں کہ شرف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا، اور اس منع کا تحقق مردوں اور عورتوں دونوں سے تھا، پھر جب مت کے دوس میں توحید کا عقیدہ مکمل طور سے رائج ہو گیا اور شرک کی نفرت دلوں میں بیٹھ گئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس فرمان کے ذریعہ ممانعت ختم فرمادی "تہینکم عن زیارة القبور فزورہا" اب جب ممانعت ختم ہوئی تو مردوں اور عورتوں کے حق میں ختم ہو گئی اور حدیث باب سے عورتوں کے حق میں جو ممانعت کچھ میں آ رہی ہے وہ ممانعت رخصت سے پہلے کی ہے، یہ قول بعض لوگوں کا ہے، جو درست ہے، یہ وہ ہے کہ عورتوں کے حق میں ممانعت بھی بھی ہے، رخصت کا تحقق صرف مردوں سے ہے عورتوں کے حق میں رخصت نہیں ہے، اور عورتوں کی زیارت قبور سے سبب سے منع کیا کہ ان کے اندر صبر کا کام ہوتا ہے وہ جب قبروں کو دیکھیں گی تو کثرت جزع و فزع کریں گی، اس لئے منع فرمادیا، مین اس حکم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مستثنیٰ ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت مردوں عورتوں دونوں کے لئے جواز کا باعث ہے۔

حضرت ہارون پوری نے ہذا میں عورتوں کے قبرستان چار قبروں کی زیارت کے مباح ہونے کے قول ہی کو ترجیح دی ہے، مین اس شرط کے ساتھ کہ وہ وہاں چار جزع و فزع نہ کریں اور پردہ وغیرہ کا معقول تقاضا ہو، نیز شوہر کی اجازت بھی حاصل ہو۔

و لمتخذین حلیہ المساجد قبروں پر مساجد بنانے کا مطلب یہ ہے کہ قبرستان میں نماز کی جائے آپ نے قبرستان میں نماز پڑھنے والے پر سنت فرمانی ہے اس مسئلہ کی توضیح ماقبل میں گزر چکی ہے۔

لسرح قبروں پر چراغ روشن کرنے میں ایک ترمذی ہے، دوسری آگ جہنم کے آثار میں سے ہے، اس وجہ سے اس سے حذر کرنا چاہئے، اس کے علاوہ اس صورت میں

الرفیق العصیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۶۴

بھی ایک قبر کی تقسیم ہے، لہذا جس طرح قبروں پر نماز پڑھنے سے اس وجہ سے روکا گیا کہ اس میں تقسیم کی وجہ سے شرک کا شائبہ ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی عنت رکے قبروں کی بجا تقسیم کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (مرقۃ ۲۲۱۹)

رقبرستان میں آنے جانے والوں کی سموت کی غرض سے روشن کیا گیا ہے اور اس میں صرف بھی نہ ہو تو چہ رخ روشن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بہترین اور بدترین جگہیں

﴿۲۸۵﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِذَا جَبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْبِقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عَنْهُ وَقَالَ اسْكُتْ حَتَّى يَجِيءَ جِبْرِئِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي ذَنُوتُ مِنَ اللَّهِ ذُنُوبًا مَا ذَنُوتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرِئِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ جَحَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبِقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبِقَاعِ مَسَاجِدُهَا۔ (رواہ ابن حبان فی صحیحہ عن ابن عمر)

حوالہ صحیح ابن حبان ۶۴۳ باب مسجد، حدیث نمبر ۱۵۹۔

ترجمہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عام نے حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ سب سے بہترین جگہ کون سی ہے تو حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ میں جبرائیل علیہ السلام کے

آنے تک خاموش رہیں گے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش ہی رہے، اور جبرئیل علیہ السلام آگئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ میں جس سے آپ پوچھ رہے ہیں وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا ہے، یقین میں ہے کہ رب بزرگ و برتر سے سوں روں گا، پھر جبرئیل علیہ السلام نے کہا اے محمد اب شک میں اللہ تعالیٰ سے تنہا قریب ہو جتنا میں بھی قریب نہیں ہوا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھ لے جبرئیل آپ تنہا قریب ہوئے، حضرت جبرئیل علیہ السلام نے کہا میرے ور پروردگار کے درمیان نور کے سرف ستر ہزار حجاب رہ گئے تھے اس وقت اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سب سے بدترین جگہیں باز رہیں اور سب سے بہترین جگہیں مساجد ہیں اس رویت کو جس زبان نے پنی صحیح میں اس عمر رضی اللہ عنہ نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف سے دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں

- (۱) جب تک کوئی مسئلہ اچھی طرح معلوم نہ ہو جو باندھنا چاہئے، جس چیز کے بابت سوال کیا گیا ہے پوری طرح وقفیت نہ ہونے کی صورت میں اس شخص سے دریافت کر لینا چاہئے جو اس بارے میں زیادہ جانتے والے ہے، سکے بعد جو باندھنا چاہئے۔
 - (۲) روئے زمین پر سب سے بہترین جگہ مساجد ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے گھر ہیں اور روئے زمین پر سب سے بدترین جگہیں باز رہیں کیونکہ باز رہیا طہین کے اڈے ہیں۔
- اس نفع حسیب یعنی لوگوں کے جمع ہونے والی جگہوں میں سب سے زیادہ فیروں جگہ کون ہے؟

قل سکت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس میں بارے میں جبرئیل علیہ السلام کے آنے تک خاموش رہیں گے پھر زبان سے کہا کہ میں خاموش رہوں گا، صاحب

مرقات کے مطابق دوسرے معنی زیادہ صحیح ہیں، ورنہ یہ بھی نے پہلے معنی سے مرے ہیں۔
حتیٰ یجسیٰ جبرئیل - حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہتھار
کرنے میں جلدی نہیں کی اور یہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے کہ جب تک
خت غم ورت نہ ہو ہتھار نہیں فرماتے تھے۔

ماالمسئول عنہا اس مسئلہ کے بارے میں مجھے آپ سے زیادہ علم نہیں ہے۔
حق تعالیٰ بابت حدیث جبرئیل کے تحت گزر چکی ہے۔

تبارک وتعالیٰ یہاں اللہ تعالیٰ کی دو صفتیں مذکور ہیں، پہلی صفت صفات
ثبوتیہ کے اثبات کے لئے ہے، اور دوسری صفت صفات سلپیہ کی نفی کے لئے ہے۔

ثم قال حسرتہا جبرئیل علیہ السلام نے اس مسئلہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ
سے دریافت کیا پھر آرا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بتایا۔

ماذو منہ قط حضرت جبرئیل علیہ السلام کہتے ہیں کہ میں حق اللہ تعالیٰ
سے جتن قریب ہو تا قریب بھی نہیں ہو، اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو تا قریب
آپ کی قسیم کی وجہ سے بخشا کیونکہ محبت کرنے والے اپنے محبوب کی خاطر محبوب کے قاصد کا بھی
حترم کرتا ہے، یہاں اس وجہ سے تقرب بخشا کہ جبرئیل علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے پاس طالب علم
کی نظر گئے تھے ورنہ تعالیٰ کا دوسرا ہے جو اللہ تعالیٰ سے ایک ہشت قریب ہوتا ہے اللہ تعالیٰ
اس سے ایک ہاتھ قریب ہوتے ہیں۔

اس وجہ سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ فرشتوں کے علم و تقرب ہی میں اضافہ ہوتا
رہتا ہے۔

و کشف کرب جبرئیل - حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
حضرت جبرئیل علیہ السلام سے دریافت کیا کہ جبرئیل علیہ السلام اللہ تعالیٰ سے کتنا قریب ہوئے۔

قال بسی وینہ سعوت نف حجاب من نور
حضرت بہرئیل علیہ السلام نے بتایا کہ آج میں اللہ تعالیٰ سے تو قریب ہو گیا ہوں کہ میرے
اور اللہ تعالیٰ کے درمیان صرف ستر ہزار حجبات رہ گئے، یہ حجبات مخلوق کے اعتبار سے ہیں
کیونکہ مخلوق کے اوپر ہمسامیت وغیرہ کے اعتبار سے حجبات پڑے ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ حجاب
میں نہیں ہیں۔

فقال اللہ تعالیٰ نے فرمایا

شر لنفع لح سب سے بدترین جگہیں ہزار ہیں، اس وجہ سے کہ یہ نفلیت
اور معصیت کی جگہیں ہیں اور یہاں شیطان بنا ڈھ بھڑکے رہتا ہے۔
و سر لنفع سب سے بہترین جگہ مہاجرین کیونکہ یہ اللہ کے گھر ہیں
حاجت کی جگہ ہیں، اور صرف خیر کی جگہ کے بارے میں تھا یہاں جو ب میں بری جگہ کا بھی
ذرا کیا، کیونکہ شیاء اپنے ضد کے ذریعے خوب چھی طرح واضح ہو جاتی ہیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

تعلیم و تعلم کے لئے مسجد آنے کی فضیلت

﴿۲۸۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ
مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِخَيْرٍ يَتَعَلَّمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ
الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ

الرفیق العاصی ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۶۹

تعمیم و تعام کے حکم میں نماز و راعتکاف زیارت سب شامل ہیں، حاصل یہ ہے کہ جو شخص نماز مذکورہ پر، مور کے، وہ اپنی کسی دنیوی غرض سے مسجد آیا۔

فلو بمنزلة لرحل ينظر نى متاع حسره يعنى يه شخص كى چیز سے محروم ہے جس سے لوگ دنیا میں نفع اٹھاتے ہیں (وہ سمومٹل ہے) و آخرت میں بڑے درجات کے مستحق ہوتے ہیں۔

نماز و تعیم و تعام کے، وہ کسی غرض سے آنے والے کو اس شخص کے ساتھ تشبیہ کی ہے جو دوسرے کے ہاں کوکتا ہے اس تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح دوسرے کے ہاں کو دیکھنا ممنوع ہے اسی طرح جن غرض کے لئے مسجد تعمیر ہوئی ہے ان غرض کے، وہ کسی غرض سے مسجد آنا ممنوع ہے تو محض نیہ کے ہاں کو دیکھنے کا ممنوع ہونا محل نظر ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۲)

مکان ہے متصدغیہ کے ہاں کو دیکھنے کی ممانعت سے یہ ہو کہ بری نظر سے دیکھنا اور موقع ملتے ہی رینے کی غرض سے، دیکھنا ممنوع ہے یہی صورت میں وقتی یہ، دیکھنا ممنوع ہے اور اس میں کسی کا ختلف نہیں۔

مسجد میں دنیوی باتیں

﴿۲۸۷﴾ وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَاهُمْ فَلَا تَحَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ۔

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: شعب الایمان للبیہقی ۸۷، ۳، کتاب الصلوة، فصل المثنی

الی المساجد، حدیث نمبر ۲۹۶۲۔

ترجمہ حضرت حسن بصری جریق رات تل رت ہیں یہ حضرت رسول، رم سلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”وہوں پر یک یہ زمانہ آئے گا کہ لوگ اپنی مسجدوں میں اپنی دنیاوی معاشات سے متعلق باتیں کریں گے تو تم لوگ ان کے ہاتھ مت بیٹھنا اللہ تعالیٰ کو یہ دُعا کی ضرورت نہیں۔

تشریح مسجد میں اپنی دنیاوی بات چیت کی غرض سے نہ بیٹھنا چاہئے، کچھ لوگ اس قبیح فعل میں مبتلا ہوں تو ان کے ہاتھ پر نہ بیٹھنا چاہئے، یہ دُعا تعالیٰ کے مافران میں اس سے بدعتوں کو ختم ناپسند فرماتے ہیں۔

یسکوب حدیثہم یعنی یہ زمانہ آئے گا جب دُعا اپنی دنیاوی بات چیت مسجد میں بیٹھ کر کریں گے، ورچوں مسجد کی تعمیر، دنیاوی کاموں کے لئے ہونی نہیں ہند اس میں دنیاوی بات چیت ممنوع ہے۔ ممد بن ہام نے لکھا ہے کہ عام جگہوں میں جو کلام مباح ہے وہ بھی مسجد میں مکروہ ہے، ور یہ نیکیوں کو کھاتا ہے۔

صحبت بد سے اجتناب

فلانحلسوہم جو دُعا مسجد میں دنیاوی بات چیت میں مشغول ہوں ان کی بات چیت میں حصہ لینا تو ممنوع ہے ہی ان کے ہاتھ بیٹھنا بھی منع ہے، ور بیٹھنے کی ممانعت کے واسطے ہو سکتے ہیں

(۱) یہ دُعا کے ہاتھ کسی بھی جگہ نہ بیٹھنا چاہئے۔

(۲) یہ دُعا کے ہاتھ مسجد میں نہ بیٹھنا چاہئے۔

بہر صورت اس سے برے دُعاوں اور گناہ کا کام کرنے والوں کی صحبت اور نمائندگی کی

ممانعت معلوم ہوئی کہ صحبت بد کا اثر ہوئے بغیر نہیں رہتا، ورپس بیٹھنے والا بھی یک درجہ میں
ن کا اثر یک ہے، اس نے کہ پس بیٹھنا ور ن پر تکبیر نہ رنا، اور نارخص کا ظہار نہ رنا بھی
ایک درجہ میں رضا مندی کا ظہار ہے۔

فدیر اندہ حاحہ اس جز کے چند مطلب ہوتے ہیں

(۱) مذتوں کو یسے وگوں کے مسجد آنے ور اس میں مبادت رنے کی بھی کوئی پرواہ
نہیں ہے اس محلی کے اعتبار سے یہ کنایہ ہے نہ مقبولیت سے یعنی یسے وگوں کے
عمل مت بھی مذتوں قبول نہیں فرماتے ہیں۔

(۲) مذتوں ن سے چیز رہے ور یہ وگ مذ کی پناہ ور اس کے مہد سے خارج ہیں،
اس توہید کے متبار سے اس میں ن وگوں کے سے بہت بڑی جھکی ہے یہ مذ نہیں
نے بہت بڑا عظم یا ہے کیونکہ مسجد کی تعمیر کی غرض اس میں مبادت رنا ہے ور نہیں
نے اس کو دور سے غرض سے متبار یا ہے ور عظم نامی ہے "وضع الشی
فی غیر محلہ" کا صاحب مرقۃ نے ن وگوں توہیدت کو نہ کر رنے کے بعد کہا
ہے کہ میں کتہوں کہ یہاں عبارت مفرد رہے، عبارت یوں ہے "فلیس لاهل
اللہ فی محالستہم حاحہ" [یعنی ہل مذ کو ن کی محسوس کی کوئی ضرورت نہیں
ہے۔] (مرقۃ ۲۲۲ ۲)

مسجد میں، واز بلند کرنا

﴿۲۸۸﴾ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَسِبْتُ رَجُلًا قَنَطَرْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ بْنُ

الْعَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَتِي بِهَذَيْنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمَا أَوْ
مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
لَا وَجَعْتُكُمَا تَرْقِعَانِ أَصْوَاتُكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البعاری)

حوالہ بحاری شریف ۶/۱، باب رفع الصوت في المسجد،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۷۰۔

ترجمہ حضرت باب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں مسجد
میں بورہا تھا کہ کسی نے مجھے شہری ماری تو میں نے، یہاں کہ وہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ہیں، انہوں نے مجھ سے کہا چلو دوسرے پاس نہ دو آہ میوں کو، وہ میں نے دونوں کو لے لیا،
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان دونوں سے پوچھا تم دونوں کن میں سے ہو یہ یہ کہا کہ تم دونوں
کہاں سے آئے ہوں دونوں نے کہا کہ ہم طائف وں میں سے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے کہا تم لوگ مدینہ وں میں سے ہوتے تو میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
مسجد میں تمہارے آواز بند کرنے کی وجہ سے تم کو نہ دیتا۔

تشریح مسجد میں زور زور سے باتیں کرنا یہ مسجد کی حرمت و اس کے تقدس کے منافی
عمل ہے، اگرچہ ہم گشتوبہ کیوں نہ کی جائے، فی نفسہ مسجد میں ہمیں گفتگو نہ صرف جائز بلکہ
مستحب ہے لیکن اس انداز میں بات چیت کرنا کہ وہ سمجھیں جھگڑا ہو رہا ہے وہ درست نہیں۔

اجنبی کے ساتھ نرمی

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے جو شخص مسافر ہو یا مسلمان سے چوری طریت
و، قنیت نہ رکھتا ہو اس کے ساتھ حتیٰ امکان عفو و درگزر کا معاملہ کرنا چاہئے۔

کنت لہما صاحب مشنوة سے یہاں ”لہما“ کا غلط ترکیب ہے یمن یہ روایت مشنوة میں بخاری سے لگتی ہے جیسا کہ ”رواہ البخاری“ کے الفاظ بتاتے ہیں اور بخاری کا جو نسخہ ورثہ وحاحات ہمارے پاس ہیں اس میں ”قائما“ کے الفاظ ہیں اس اعتبار سے اس کا مطلب یہ ہے کہ صاحب بن یزید رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں کھڑے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان پر ایک کنکری پھینکی۔

کنکر مارنے کی وجہ

سوال حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صاحب بن یزید رضی اللہ عنہ کو کنکری پھینک کر کیوں متوجہ کیا؟

جواب چونکہ صاحب بن یزید رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دور تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں بندہ آواز سے پکارنا درست نہیں سمجھتے تھے اس وجہ سے کنکری مار کر متوجہ کیا اور مشنوة کے نسخہ کا اعتبار رکھ کر حدیث کے الفاظ ”لہما“ ہی مردستہ جائیں تو مطلب یہ ہے کہ حضرت صاحب بن یزید مسجد نبوی میں مورب تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کنکری مار کر ان کو بیدار کیا۔

مسجد میں سونے کا حکم

سوال مسجد میں سونا باز ہے یا نہیں؟

جواب کوئی مصیحت یا مجبوری ہو تو سونے کی اجازت ہے، بخاری شریف نے ایک باب قائم کیا ہے ”باب نَوْمُ الرَّجُلِ فِي الْمَسْجِدِ“ ہمیں میں حدیث ذرا سنیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں سویا جا سکتا ہے۔ یمن باضرورت مسجد میں سونے سے

تریز رہا پوچھنے، یونہی مسجد کی تعمیر میں مقصد سے نہیں ہونی ہے کہ تمہیں سویا جائے۔
 مگر نماز میں مسجد میں زور زور سے ہوں رہے تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو پہچانتے نہیں تھے، اس لئے ان کو بدترین سے پوچھا کہ تم وہاں کے رہنے والے ہو، درتہا درتہا کس قبیلہ سے ہے؟ انہوں نے بتایا کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ سن کر یہ پرانی ہیں ان کے ہاتھ نرمی کی ورنہ سے کہا کہ اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہو، تو مسجد نبوی میں زور زور سے بولتے تو میں تم کو سخت زد دیتا۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد نبوی میں زور زور سے بولنے کو سخت ناپسند فرماتے تھے، ان کے پیش نظر یہ آیت تھی لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ [پہلی آواز کو بغیر نبیؐ کی آواز پر بلند نہ کرو ورنہ ان کے سامنے اس طرح زور زور سے بولو جیسے تم آپس میں بولتے ہو]

حیات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی میں بھی یہی حکم تھا اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی یہی حکم ہے، یونہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک میں زندہ ہیں، جیسا کہ جمہور اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس طرف اشارہ کر کے ان دونوں مسامروں سے بڑھا کہ یہ بڑی بات ہے کہ تم لوگ مسجد نبوی میں زور زور سے بول رہے ہو۔

مسجد میں فضول باتوں کی ممانعت

﴿۲۸۹﴾ وَعَنْ مَالِكٍ قَالَ بَنِي عُمَرَ رَحْبَةً قِي نَاجِيَةً

الْمَسْجِدِ تُسَمَّى الْبُطَيْخَاءُ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يُلْغَطَ أَوْ يُنْشِذَ
شِعْرًا أَوْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَعْرِضْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ۔ (رواه فی الموطأ)

حوالہ موطا امام مالک ۲۲، کتاب جامع الصلوة، باب قصر
الصلوة فی السفر، حدیث نمبر ۹۳۔

ترجمہ حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد
کے ایک کنارے پیوترہ بنویا تھا جس کو بٹھایا، کہا جاتا تھا وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ختم ہونے
رکھا تھا۔ جو شخص وضو کرتا تھا وہاں پر پانی نہ پڑتا تھا، پانی کو زبردستی رنا پاتا تو
تو اس کو پانی نہ دے وہ اس پیوترہ پر پانی پاتا۔

تشریح مسجد کے اندر نفس ہونی، بیت ہازی و رہنما و زکریٰ کی بھی موضوع
پر گفت و شنید درست نہیں ہے، تو ان امور سے ہمہ وقت ریز رنا پانی نہ ہونے سے
کوئی کام رنا ہی ہے تو مسجد میں قطعی نہ یہ جائے بلکہ مسجد سے باہر نکل کر سکون ہی ملے جائے۔
فدسخرح لہی ہمدہ درحستہ یہ مقصد نہیں ہے کہ ان امور کا مسجد سے
باہر نہ ہونا درست اور چھ عمل ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ مسجد سے باہر ان امور پر متاثر نہ ہو
نہ ہوگا، جتنا مسجد کے اندر ہوتا ہے۔

قبلہ کی جانب تھوکنے کی ممانعت

﴿۲۹۰﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعَامَةً فِي الْبَيْلَةِ فَشَقَّ ذَالِكَ عَلَيْهِ حَتَّى
رَأَى فِي وَجْهِهِ قَالَ فَإِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ

قَائِمًا يَسَاجِي رَبَّهُ وَإِنْ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَزُقُّ أَحَدُكُمْ قِبَلَ قِبْلَتِهِ
وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رَأْسِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ
رَأَى بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا۔ (رواه البعاری)

حوالہ بخاری شریف ۵۸، ۱، باب حک السراق بالید من

المسجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۰۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف ہنم پڑھو، یہ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یہ بات بہت گراں گذری یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر ناغہ دہی کے آثار نمودار ہوئے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھٹھے ورس لہجہ کوئی دہی کوئی برصاف یہ، پھر رشاد میں کہ تم میں سے جب کوئی نماز کے تھکے ہوئے ہو تو اپنے رب سے روٹھ کر رہتا ہے ورنہ شبہ اس وقت اس کا رب اس کے ور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے پس تم میں سے کوئی شخص ہرگز قبلہ کی جانب نہ تھو کے، بلکہ اپنی دائیں طرف تھو کے یا اپنے قدموں کے نیچے تھو کے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی پار کا کونا لیا اور اس میں تھو کا ور پھر اس کونے کے حصہ کو ایک دوسرے سے رڑ رڑ کر کو صاف کیا ورنہ مایا اس طرح رہا۔

تشریح: رأى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نخمة فی نفسه آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ قبلہ کی طرف کی
دیور پر ہنم پڑھو، ہنم وغیرہ کو دیکھ کر آدمی کو گھن آتی ہے ان چیزوں کو طبیعت میں پسند نہیں
آتی ہے، ہند آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس چیز سے سخت تکلیف پہونچی۔

حتی رأى فی وجهه آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس قدر

تاؤری یونی سپرہ مبارک سے اس کے ثرات ظاہر ہونے لگے۔

ناراضگی کے کام پر ناراضگی

معلوم ہوا کہ ناراضگی کے کام سے ناراض ہونا بر نہیں بد، خلاف سنت بھی نہیں۔
 فتحکہ بیدہ: آنحضرت سنی مدتوں علیہ وسلم نے خواہی کچھ آصاف کیا،
 دوسری روایت میں اس کی صراحت ہے کہ آنحضرت سنی مدتوں علیہ وسلم نے کسی نوک،
 چیز سے کہ پاتھا ہذا اس رویت میں آنے والے کلمے ”بیدہ“ کے معنی واضح ہو گئے کہ
 اپنے ہاتھ سے بنم کو صاف کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے۔ حقیقتاً آنحضرت سنی مدتوں علیہ وسلم
 نے بنم کو چھ، نہ مطلب۔ ہے آنحضرت سنی مدتوں علیہ وسلم نے خواہی کچھ چیز۔
 کہ کچھ بنم کو صاف کیا۔

فائدہ (۱) اس سے مسجد کی صفائی کی ہمت بھی معلوم ہو گئی۔

(۲) مسجد کی تقصیر و احترام بھی ظاہر ہے۔

(۳) جہاں تک ممکن ہو کام زخود کرنا پڑے۔

فیما ینحی رنہ جو شخص نماز پڑھ رہا ہوتا ہے وہ اپنے رب سے مناجات
 کر رہا ہوتا ہے اور گویا اس کا رب اس کے سامنے ہے، یہی صورت میں اس کے تہ قبہ کی
 سمت تھوٹا تہت بلی ہے۔

ونکر حبس رہا رہا مجبوریوں کی بنا پر تھوٹا پڑے تو ہائیں طرف
 تھوٹے اور ہائیں طرف بھی نماز کی کھڑے ہوں تو اپنے قدموں سے تھوٹا پڑے۔

ثم احذ طرف رائہ اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت سنی مدتوں علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے اپنے پیروں کے کونے پر تھوٹا پڑے کوہ وریہ تھوٹا پڑے قدموں سے تھوٹے کا

موتعد نہ ہو تو پھر اسے میں تھوک رٹ دیتا ہوں۔

۱۔ منووی فرماتے ہیں کہ بائیں طرف یہ قدموں سے تھوٹنے کا حکم اس وقت ہے جب مسجد میں نہ ہو ورنہ جب مسجد میں ہو تو صرف اپنے پاؤں پر تھوٹنے کی اجازت ہے۔
(مرقاۃ ۲۲۴: ۲)

ایضاً

﴿۲۹۱﴾ وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ عِلَّالٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَجَلَا أَمْ قَوْمًا فَبَصَقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ جِبْنَ قَرَعَ لَا يُصَلِّيَ لَكُمْ قَارَاةٌ بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۲۹۰، باب فی کراہیۃ البراق فی المسجد،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۸۱۔

ترجمہ حضرت سائب بن علی رضی اللہ عنہ جو کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ

وسلم کے ایک صحابی ہیں روایت کرتے ہیں کہ ایک صاحب نے ایک قوم کو نماز پڑھانی نہیں
نے قبلوں کی جانب تھوک کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو میسر نہ ہوئے تھے، چنانچہ جب

وہ صاحب نماز پڑھا چکے تو حضرت رسول ﷺ نے ان کی قوم سے کہا کہ یہ شخص تم کو آئندہ نماز نہ پڑھائے، پھر اس کے بعد ان صاحب نے دوسوں کو نماز پڑھانا پڑا دیا تو ان کے ان کو روک دیا اور ان کو حضرت رسول ﷺ سے مل کر عید و مسلم کے فرمان کی دعا دی۔ ان صاحب نے اس کا رد حضرت رسول ﷺ سے مل کر عید و مسلم سے کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمائی ”ہاں“ زوی کتب ہیں کہ میر خیر یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم نے اللہ و اس کے رسول کو تکلیف دی ہے۔

تشریح قبلہ کی طرف تھوکنہ ممنوع ہے ورنہ جو یہ کام کرے وہ مقتدی و مہم بننے کے لائق نہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو کسی فعل کے ارتکاب کی وجہ سے نماز پڑھانے سے روک دیا تھا۔

وہو رجل من اصحاب انسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، سائب بن خد کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہیں، اس بات کے کہنے کی کیا وجہ ہے؟ سائب بن خد مشہور صحابہ میں سے نہیں ہیں اس وجہ سے یہ بات کہی گئی یا پھر اس وجہ سے یہ بات کہی گئی کہ ان کا صحابی ہونا مختلف فیہ ہے۔

فائدہ (۱) معذور ہو کہ مام کو یا بھونا پڑ جائے، ورنہ اب کاموں سے احتراز کرنا پڑے۔

(۲) نااہل کو مامت سے معزوں یا جاسکتا ہے، ہندو معزوں کو دینا پڑے۔

کفارات اور رفع درجات والے اعمال

﴿۲۹۲﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

إِحْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كُنَّا نَرَى عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَحَ سَرِيعًا فَثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ فِي صَلَوَتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصَوْتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مَضَائِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْقَلَبَ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَا إِنِّي سَأُحَدِّثُكُمْ مَا حَبَسَنِي عَنْكُمْ الْغَدَاةَ إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَوَضَّأْتُ وَسَلَّيْتُ مَا قَدَّرْتُ لِي فَعَسَتْ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَقَلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ سُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لِيِّكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَحْتَضِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ لَا أَذْهَبُ قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ قَرَأْتَهُ وَضَحَّ كَفَّهُ بَيْنَ سَخْنَى حَتَّى رَحِمْتُ بَرَّةً أَنَامِلِهِ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَتَحَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَغَرَقْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لِيِّكَ يَا رَبِّ قَالَ فِيمَ يَحْتَضِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكَفَّارَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ مَنَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسِ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَأَسَاعُ الرُّشُوءِ حِينَ الْكَرْبَاهَاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُمْ قُلْتُ اطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَبْنُ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ فَقَالَ سَلْ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمَكْرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تُغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَدْتُ قِسَّةً فِي قَوْمٍ فَتَوَقَّيْ غَيْرَ مَقْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ فَادْرَسُوهَا ثُمَّ عَلِمُوهَا - (رواه أحمد والترمذي) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَسَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ

إِسْمَاعِيلُ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ مسند احمد ۲۴۳ ۵ باب ومن سورة 'ص'، کتاب تفسیر

القرآن، حدیث نمبر ۳۲۳۵۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی نماز کے لئے ہماری مامت کرنے کی غرض سے آنے میں تئی، میری ہوگئی کہ سورج کی ٹہنی ہماری نگاہوں کے سامنے آنے ہی والی تھی اتنے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہد کی تہ پہر اٹکے، پھر نماز کے لئے تلبیہ پائی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اور پھر نماز پڑھائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب سہم بھیر تو بندہ آواز سے پکارا وہم سے باقیہ وگ پنی صفوں میں پیسے ہی بیٹھے رہو جیسے کہ بھی بیٹھے ہو، پھر ہم وگول کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا سنو میں تمہیں وہ بات بتاتا ہوں جس کی وجہ سے آج صبح تمہارے پاس آنے میں مجھ کو میری ہوگئی، یہ شبہ تہجد کی نماز کے لئے رات میں مجھ پھر میں نے وضو کیا اور جتنی میرے لئے نماز مقدّر تھیں میں نے پڑھی پھر مجھے نماز ہی میں دیکھ آئی یہاں تک کہ میں بوجھل ہو گیا پس پائیک میں نے اپنے بزرگ ویر تر رب کو بہترین صورت میں دیکھ رب نے مجھ سے کہا اے محمد! میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے رب! رب نے کہا کہ مقررین کس بارے میں جھگڑا کرتے ہیں میں نے کہا مجھے نہیں معلوم، پروردگار نے یہ بات تین مرتبہ فرمائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے پروردگار کو دیکھا کہ اس نے پٹی تھیلی میرے دونوں مونڈھوں کے درمیان رکھ دی یہاں تک کہ میں نے پروردگار کی ٹہنیوں کی ٹھنڈک پٹی چھاتی میں محسوس کی، چنانچہ ہر چیز میرے لئے روشن ہوگئی اور میں نے سب چھ جان لیا پھر اللہ تعالیٰ نے کہا اے محمد! میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے رب! اللہ تعالیٰ نے پوچھا مقرب فرشتے کس چیز میں جھگڑتے ہیں؟ میں نے کہا

انفادات کے بارے میں فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے کہا جماعت میں شریک ہونے کے لئے پیدل چل کر آنا، نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنا، ناگوری کے وقت وضو کا مکمل کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا در کس چیز میں جھگڑتے ہیں؟ میں نے کہا درجات کے بارے میں فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے کہا مسکین کو کھانا کھانا، نرم بات کرنا اور رات میں اس وقت نماز پڑھنا جب لوگ سو رہے ہوں، پھر اللہ تعالیٰ نے کہا، نگاہِ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہایت ہیں کہ میں نے یوں مانگا اے اللہ میں آپ سے نیکیاں کرنے اور بریاں چھوڑنے اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی توفیق مانگتا ہوں اور یہ کہ مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور اس بات کا یوں کرتا ہوں کہ جب کسی قوم کو فتنہ میں مبتلا کرنے کا ارادہ ہو تو مجھ کو بچی روفت، اے، تبتے، اور میں آپ سے آپ کی محبت مانگتا ہوں اور اس کی محبت مانگتا ہوں جو آپ سے محبت کرتا ہے اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو آپ کی محبت کو قریب کرتا ہے، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ خوب باطل چاہنے والے سے بیٹھو اور دوسروں کو بھی اس کی تعلیم دو۔ (حمد ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو خوب میں، بیٹھا اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر خصوصی تجلیات فرما میں۔ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر علوم و معارف کے دروازے کھل گئے، تقریباً ان مضمون کی حدیث مانگ میں گزر چکی ہے۔

فخراح سریع نماز فجر میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نکلنے میں تاخیر ہو گئی اس وجہ سے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باہر نکلے تو تیزی سے مصلیٰ کی طرف بڑھتے تاکہ سورج نکلنے سے پہلے نماز فجر پڑھ سکیں۔

وتجوز فی نصوصہ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خلاف عادت فحرن نماز وقت کی قلت کی بنا پر مختصر پڑھانے۔

فتجبی لی کل شیء ہ چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے خاص ہو گئی یہاں کل سے مراد عموم حقیقی نہیں ہے بلکہ حرفی ہے اور اس سے کثرت مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ بدعتوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بہت شہرہ و عطا فرمایا، اس کی نفیرۃ آن مجید ہے اجعل علی کل حمل یا احد کل سقیمہ عصا یہاں بھی کل سے مراد کثرت ہے، یہ پھر ”کل شیء“ سے مراد، شیء موجود ہیں نہ کہ ”جميع ماکان ویسکون“ جیسا کہ بھی نہ رنیا گیا کہ اس مضمون کی حدیث گزر چکی ہے، مزید تحقیق کے لئے وہیں دیکر یا جائے، اس حدیث سے یہ بات ضرور ملے گی، مٹا معصوم ہو گئی کہ ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدعتوں کو خوب میں دیکھا تھا ورحلتہ خیراً میں سوں وجوب ہوئے تھے۔

فوائد حدیث

- حدیث پاک سے متعدد فوائد معلوم ہوتے ہیں، بعض کا تذکرہ یہاں چاہتا ہے۔
- (۱) کسی وجہ سے نماز تاخیر ہو جائے اور وقت اٹھنے کا اندیشہ ہو نماز میں عجلت کرنا چاہئے۔
- (۲) ہر روز کی وقت نماز میں تاخیر ہو جائے تو تاخیر وجہ مقتدیوں کے سامنے ظاہر رہے۔
- (۳) فجر بعد وخط کہہ درست ہے۔
- (۴) وخط کے لئے خود ہی مامیہ و عطا عدان روئے درست ہے۔
- (۵) کسی مصیحت و کسی خاص فائدہ کے لئے اپنی نماز تہجد کا راسخ رہتے ہیں۔

(۶) اپنے ہاتھوں اور چھوؤں کے سامنے ن کی عبرت و رفائدہ کے سے پنا خوب یہاں رہتے ہیں۔

(۷) اللہ تعالیٰ کو خوب میں دیکھا جاسکتا ہے۔

(۸) اللہ تعالیٰ کے سے صورت، چہرہ، عضو، وغیرہ ہیں مگر اس کے شہین شان ہے۔

(محمود جین صورت عضو، وغیرہ سے منزه و پاک ہے)

(۹) مدد مقررین، مقرر بھی کرتے ہیں، ہند جو ملک مدد کے وجود کا کار مرت

ہیں یا ن کے وجود میں تاویل کرتے ہیں اس سے ن کی تردید ہو جاتی ہے۔

(۱۰) جس چیز کا علم ہو صاف ہو دینا پوچھنے کے میں نہیں چاہتا۔

(۱۱) یہ شہادہ و معارف حفظ فی رسم سنی مدد تھیں یہ وہ علم کو حق تعالیٰ شانہ کی

طرف سے عطا ہوئے تھے۔

(۱۲) آنحضرت سنی مدد تھیں یہ وہ علم عام غیب الشہادۃ نہیں تھے، جیسا کہ

”لا ادری“ فرمانے سے صاف ظاہر ہے۔

(۱۳) گنہوں کا کفارہ ہونے اور نئے مٹنے میں ن تین عمل کو بطور خاص بخل ہے۔

(۱) نمازہ جمعہ کے سے مسجد پید چل رچانا۔

(۲) نمازوں کے بعد مسجد میں بیٹھے رہنا۔

(۳) ناگوری کے وقت وضو نہیں کرنا۔

(۱۴) اسلئے عمل شاکہ کا بطور خاص ہتمام رہنا چاہئے۔

(۱۵) رجات کی بندی میں تین عمل کو بطور خاص بخل ہے۔

(۱) کھانا کھانا۔

(۲) نرم گفتگو کرنا۔

(۳) نماز تہجد کا ہتمم کرنا۔

(۱۶) میں نے سنا، شک کا بطور خاص ہتمم کرنا پڑتا ہے۔

(۱۷) اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا: مَا تَوَلَّيَا

مَا تَجْتَنِبُ؟ میں نے جو چیزیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نوچیزوں کا

سوچ لیا، میں نے ان نوچیزوں کی ہمت کا مذاکراہ کیا جاسکتا ہے۔

وہ نوچیزیں یہ ہیں۔

(۱) فعل الحبرات [نیکیوں کا کرنا۔]

(۲) ترک المسکرات [بریوں کا چھوڑنا۔]

(۳) حب المساکین [مسکینوں کی محبت۔]

(۴) ان تعفولی [تو مجھ کو بخش دے۔]

(۵) ترحممی [تو مجھ پر رحم فرما۔]

(۶) اذا اردت فتنة في قوم فتوقسى عبر مفسون [تو کسی قوم میں فتنہ کا

رہنما کرے تو مجھ کو فتنہ میں مبتلا سے بغیر

وفات دیدے۔]

(۷) حمک [تیری محبت کا سوسوتا ہوں۔]

(۸) وحب من يحمک [تجھ سے محبت کرے وہ (تیرے) متعلق

ان محبت کی محبت مانتا ہوں۔]

(۹) وحب عمل بقرسی الی حمک [یہ کام کی محبت جو تیری محبت

کے قریب روئے مانتا ہوں۔]

(۱۸) انہا حق [بہ شبہ یہ حق ہے۔] حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پانی

زبان مبارک سے اس خوب و روقہ کو فرما دینا ہی اس کی حقانیت کے لئے کافی تھا، مگر ”انہا حق“ [بہ شبہ یہ حق ہے۔] فرما کر اس کو متنازعہ نہ بنایا۔

(۱۹) فادرسوھا [اس کو سیھو] اس سے اس کی ہمت کو مزید بڑھا دیا، اور بتایا کہ یہ میرے ہاتھ ہی خاص نہیں سب اس کو سیھتے ہیں، اور اس پر عمل کریں۔

(۲۰) ثم علموها [پھر اس کی تعلیم بھی دو۔] اس کو دوسروں کو بھی سکھادو، ان سب چیزوں سے اس کی ہمت کتنی بڑھ گئی وہ ظاہر ہے۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ پورا ین اس کے اندر سمایا گیا ہے، ورنہ ہوں کا کفارہ دے۔ مگر شہ پھر بند کی پھر بند کی رجعت وے۔ مگر شہ ہی پورے دین کو اپنے اندر لئے ہوئے ہیں۔

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عیالیں جمع ہیں، اس کا تذکرہ کرنا بھی مشکل ہے، یہ دعا بطور غومجزوہ ہے۔ غیر نبی عیالیں جمع ہوا ہنگامی نہیں سکتا۔

”فعل الحمرات“ میں تمام مامورات شریعہ آگئے۔ اور ”تبرک المسکوات“ میں تمام منہیات آگئے، یہی پورا ین ہے، اس وجہوں میں پورا ین آگیا۔

”حب المساکین“ میں پوری معاشرت آگئی۔ ورنہ ہی مگر شریعہ کے اختیار کرنے پر اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت کی میدو بستہ ہوتی ہے، اس لئے اس کے بعد ”ان نعفر لی ونرحمسی“ میں اللہ تعالیٰ کی مغفرت و رحمت کا سوا رکے اس کی طرف اشارہ کر دیا کہ عبادت کے بعد بھی بندہ کو مطمئن ہو کر نہیں بیٹھنا چاہئے، بلکہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت و رحمت کا سوا کرتے رہنا چاہئے، ہماری عبادت بھی کوتاہیوں کا مجموعہ ہوتی ہیں، اس لئے ان عبادت پر ثود استغفار کرتے رہنا چاہئے۔

ور پھر اس کی رحمت کو بھی طلب کرنا چاہئے، ورنہ سب عبادت و ترک منہیات

اور طبِ غفرت و رحمت کے بعد بھی بندہ تعالیٰ کی آزمائش و رس کی کچر سے مامون نہیں ہوتا
پا بنے بندہ کی آزمائش و فتنوں سے حفاظت کی عمارت رہنا چاہئے۔

۱۱ ردت قوم فتنۃ فنی فی سدر مفتون کہ پروردگار
آپ جب بھی کسی قوم کے ہاتھ فتنہ کا رو نہ فرمائیں تو مجھ کو فتنہ سے محفوظ رکھئے فتنہ سے بچاؤ
وفات دیرینہ، فتنہ میں مبتلا نہ رہنا۔

۱۲ اور میں کامل شریعت کے ہاتھ کامل طریقت بھی آگئی، سائے طریقت کا بیان ہے
و سبک حسک اور میں تجھ سے تیری محبت کا سوس رہتا ہوں، یہ محبت کو
طاب رہنا یہی طریقت ہے، جب بندہ تعالیٰ کی محبت ہو تو پھر پوری زندگی بندہ تعالیٰ کی رضا
و خوشنودی کے مطابق رہے گا، وہ بھی تصحیح نیت ہے، یہی خدا ص ہے، یہ طریقت ہے، اور یہی
خدا ص پر شمرہ حسن مرتب ہوتا ہے، اس کو صفت حسن و رس کو نسبت اور یادداشت سے
تعبیر کیا جاتا ہے۔

۱۳ اور بندہ تعالیٰ کی محبت غیر بندہ و رس و بندہ تعالیٰ کے عاشقوں کی صحبت و رس کی محبت
کے بغیر حاصل نہیں ہوتی، اس لئے اس کے بعد کے جملہ میں بندہ تعالیٰ کے عاشقوں کی محبت کا
ذکر ہے۔

۱۴ و حب من یحسک و پروردگار میں تجھ سے محبت کرنے والوں
(تیرے عاشقوں) کی محبت کا ذکر کرتا ہوں۔

۱۵ اور ظاہر ہے کہ جب بندہ تعالیٰ کے عاشقوں (جو اس کے ولیاء ہیں) سے محبت ہوگی تو
ان کی صحبت بھی اختیار کریگا، ورنہ کی صحبت اختیار کرنے سے بندہ تعالیٰ کی محبت پیدا ہوگی۔

۱۶ پس اس جملہ میں صحبت ولیاء و مشائخ کی ضرورت بھی ثابت ہوگی۔ و محبت کا شمرہ یہ
ہوتا ہے کہ محبوب کی طاعت میں اس کو لذت آنے لگے، و جب محبوب کی طاعت میں

نذرت آئے بنتی ہے پھر اس کا نقشہ ہی کچھ ورہو جاتا ہے۔ اس کے اس کے بعد مول ہے۔
و حب حمل یفرنی نسک و رہر عمل کی محبت کا سوں رہا ہوں
جو تیرے قرب کا ذریعہ بنے۔ ورس کے لئے کہ اللہ تعالیٰ دعائے میں نذرت آئے گئے،
بڑے بڑے مجاہدات اختیار کئے جاتے ہیں، بڑی بڑی ریاضتیں کی جاتی ہیں، غرضیکہ یہ دعا
انتہائی چاہت دعا ہے، جو تمام دین کو شامل ہے، پس اس کو خود بھی یہاں ورس پر عمل کی
کوشش کریں، ورسوں کو بھی اس کو نکھانے ورن کو یہاں کرنے کا ہتھ مریں، اللہ تعالیٰ ہم
سب کو اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

شیطان کے شر سے محفوظ رہنے کے دعا

﴿٢٩٣﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا
دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِرُوحِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ
مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ حُفِظَ مِنِّي
سَائِرَ الْيَوْمِ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۶۷۱، باب فیما یقول الرجل عند دخوله
المسجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
حضرت رسول مرسل مدنیہ وسم مسجد میں داخل ہونے کے وقت یوں فرماتے تھے، "اعوذ
باللہ العظیم الح" میں پناہ پتا ہوں اللہ بڑے اور اس کی بزرگ و پرترفت کی ورس

الرفیق العصیح ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۸۹

نقدیم سطحت کی شیطان مردود ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد کیا جب مسجد میں داخل ہونے والے شخص یہ دعا پڑھ لیتا ہے تو شیطان ہٹتا ہے۔ یہ شخص مارے دن کے لئے مجھ سے محفوظ ہو گیا۔

تشریح مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف روایتوں میں ان ہی ورد میں سے ایک ورد یہ بھی ہے جس کا تذکرہ حدیث باب میں ہے، جو شخص اس دعا کو مسجد میں داخل ہونے سے پہلے پڑھ لیتا ہے وہ شیطان کے شرور و فتن سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

قال شيطان حفظ مني سائر اليوم جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہونے سے پہلے حدیث میں مذکور دعا پڑھ لیتا ہے تو شیطان کا اس پر کوئی لیس نہیں چلتا ہے ورنہ خواہتا ہے یہ شخص مارے دن کے لئے مجھ سے محفوظ ہو گیا۔

قبر کو سجدہ گاہ بنانا

﴿۲۹۴﴾ وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَتُنَا يُعْبَدُ إِشْتِدَادَ عَذَابِ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اتَّعَدُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ۔
(رواه مالك مرسل)

حوالہ: موطا امام مالک ۲۰، کتاب جامع الصلوة، باب قصر الصلوة فی السفر، حدیث نمبر ۸۵۔

ترجمہ حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ حضرت رسول

الرفیق العاصی ۶ باب المساجد ومواضع الصلوة ۲۹۰

۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”میری قبر کو بت مت دینا کہ وہ گس کی عبادت کریں، اس قوم پر اللہ تعالیٰ سخت غضب ہو جس نے اپنے نبیؐ کی قبروں کو جہنم گاہ بنالیا اس رویت کو امام مالک نے طریق رس نقل کیا ہے۔

تشریح قبروں سے یہی حقیقت رکھنا جیسے کہ مشرک بتوں سے رہتے ہیں درحقیقت شرک ہے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے خاص طور پر دعا کی ہے کہ اے اللہ! میری قبر کو یہاں نہ بنا دیجئے گا کہ وہ گس کی پوجا کریں۔

لَهُمْ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي وَثَنًا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ قَبْرِي وَثَنًا ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ قَبْرِي وَثَنًا ۚ جہنم مشرک بتوں کی تعظیم کرتے ہیں۔

شَدِيدَ غَضَبٍ لِلَّهِ ۖ يَوْمَئِذٍ تَأْتِيهِمْ سَحَابٌ مَّطْبُوعَةٌ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ قَبْرِي وَثَنًا ۚ جہنم مشرک بتوں کی تعظیم کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جو دعائیں ہے وہ مت پر شفقت کرتے ہوئے کی ہے تاکہ جس عنت میں ملے کتاب رفقہ ہوئے اس مت کے وہ گس عنت میں رفقہ نہ ہوں ملے کتاب اپنے نبیؐ کی قبروں کو جہنم گاہ بنانے کی بنا پر معون ہو گئے۔

نفل نماز باغات میں

﴿۲۹۵﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ الصَّلَاةَ فِي الْجَيْطَانِ قَالَ بَعْضُ رَوَاتِهِ يَعْنِي الْبَسَاتِينَ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ وَقَدْ ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۷۷۰، ۱، باب ماجاء فی الصلوة فی

الحیطان، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۳۴۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو باغات میں نماز پڑھنا پسند تھا، بعض رویوں نے کہا ہے کہ ”حیطان“ سے مراد باغات ہیں۔ (ترمذی) کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کو ہم نے صرف حسن بن یونس کی روایت سے جانا ہے، ورنہ کوئی بن حید و غیرہ نے ضعیف روایات۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نفل نماز باغات میں پڑھنے میں بڑا

لطف آتا تھا، یونہی وہاں بہت سون ہوتا ہے۔

يستحب الصلوة فی الحیطان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم دیو رکے پہلو میں نماز پڑھتے تھے تاکہ کوئی گڈرنے والا نہ ملے نہ گڈرے، ورنہ بہن دھڑ دھڑ نہ بھکے، ”حیطان“ کے معنی باغ کے آتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باغ میں نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے۔

مساجد کے ثواب میں فرق

﴿۶۹۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ وَثَلَاثَةٍ فِي مَسْجِدِ الْقِبَاةِلِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ صَلَاةً وَثَلَاثَةً فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُجْمَعُ فِيهِ بِخَمْسٍ مِائَةٍ صَلَوَةٍ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَوَةٍ وَثَلَاثَةً فِي مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ

صَلَاةٌ وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمَاءِ الْغَيْ صَلَاةٍ۔ (راہ ابن ماجہ)

حوالہ اس ماحہ شریف ۱۰۲، باب ماحاء فی الصلوة فی

المسجد الحامع، کتاب اقامۃ الصلوة والسنة فیہا، حدیث نمبر ۱۳۱۳۔

ترجمہ۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسللی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا ”وہی نے اپنے گھر میں جو نماز پڑھی وہ ایک نماز شمار ہوتی ہے اور مسجد کی مسجد میں پڑھی ہوئی اس کی نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے اور اس کی مسجد میں پڑھی ہوئی نماز جس میں جمعہ ہوتا ہے پانچ نمازوں کے برابر ہے اور اس کی مسجد قصی کی نماز پچاس نمازوں کے برابر ہے اور اس کی میری مسجد میں پڑھی ہوئی نماز پچاس نمازوں کے برابر ہے اور اس کی مسجد حرم میں پڑھی ہوئی نماز ایک اٹھ نمازوں کے برابر ہے۔

تشریح جو نماز گھر میں پڑھی گئی اس پر ایک نماز کا ثواب ملتا ہے، مسجد میں نماز دن گئی ہے تو اس پر پچیس نمازوں کا ثواب ملتا ہے اگر جامع مسجد میں نماز پڑھی تو پانچ نمازوں کا ثواب ملتا ہے، اور مسجد قصی یہ مسجد نبوی میں نماز پڑھی تو پچاس نمازوں کا ثواب ملتا ہے، اور مسجد حرم میں نماز پڑھی تو ایک گھنٹہ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

صَلَاةٌ لِرَحْلِ فِي بَيْتِهِ نَفْسُ كَسَا، وہ نماز مروی ہے، اس وجہ سے کہ نفل کو گھر میں پڑھنا افضل ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”افضل صلوة المرأ فی بیتہ الا امکتوتہ“ گھر میں نماز پڑھنے کو ایک نماز کا ثواب ملتا ہے، یہاں ترمذی علف کا اعتبار نہیں کیا ہے اس وجہ سے کہ وہ تودس سے سات سو سات بھی نہ ہوتا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال حدیث ۶۴۰ کے تحت یہ بات گزری کہ مسجد نبوی میں نماز کا ثبوت ایک ہی رکعت کے پر ہونے یہاں پچاس ہی رکعت پر کیا ہے تو یہ کیوں؟

جواب (۱) اس حدیث شریف میں صرف ایک ہی رکعت ذکر نہیں ہے، بلکہ ”حیر من الف صلوة“ کے غلط ہیں، یعنی ایک ہی رکعت ہی نہ مدور اس زمانہ کی تحدید یہاں پچاس ہی رکعت کی ہے۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہلے یہ علم یا گیا کہ مسجد نبوی میں ایک ہی نماز کا ثبوت ہے، پھر یہ علم یا گیا کہ پچاس ہی نمازوں کا ثبوت ہے۔

سب سے پہلی مسجد

﴿۶۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنَّى مَسْجِدٌ وَضِعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُ مَا ذَرَكْنَاكَ الْعِلْوَةُ فَصَلِّ - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۷۷۷۱، باب کتاب الانبیاء، حدیث

نمبر ۳۳۶۶ - مسلم شریف ۱۹۹، کتاب المساجد ومواضع الصلوة، حدیث نمبر ۵۳۰۔

ترجمہ حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اللہ کے رسول زمین پر سب سے پہلی مسجد کون بنائی گئی؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مسجد حرم“ میں نے کہا اس کے بعد؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مسجد قصی، پھر میں نے پوچھا ان دونوں کے درمیان کتنی مدت کا فرق تھا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا پالیس سال کا، اس کے بعد ارشاد فرمایا اب تو ماری زمین تمہارے لئے مسجد ہے، جہاں وقت ہو پائے وہیں نماز پڑھو۔

تشریح اس حدیث شریف سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ سب سے پہلی مسجد مسجد حرم ہے، دوسری مسجد مسجد قصی ورنہ دونوں کی تعمیر کا پانچویں سال کا وقفہ ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اللہ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ماری زمین کو مسجد بنا دیا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے سے امت کو بھی یہ بہت حاصل ہوئی کہ روئے زمین پر جہاں پہلے نماز پڑھے، بعض جگہوں پر نماز پڑھنے کی ممانعت ہے وہ ٹہنی مدت نہیں ہے، بلکہ ٹہنی تعمیر ہے، چنانچہ کسی خارجی عارض کی بنا پر ان جگہوں پر نماز پڑھنے سے منع کر دیا گیا۔

المسجد الحرام بنا کعبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں ہوئی ہے، اور بنا مسجد قصی حضرت سلیمان کے ہاتھوں ہوئی ورنہ دونوں میں مقدم حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں ان دونوں کی تعمیر میں پانچویں سال کا وقفہ ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال حضرت ابراہیم علیہ السلام کے درمیان اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے درمیان

میں یک ہزار ماں کافی صدہ ہے تو چہ یہ کہنا کیسے درست ہے مسجد قصی در مسجد حرام
کی تعمیر میں پچیس ماں کافی صدہ ہے؟

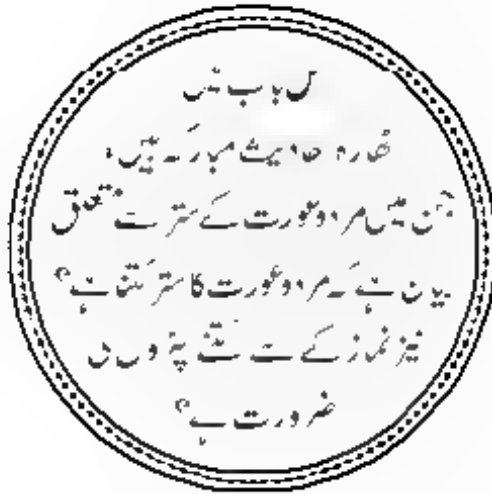
جواب (۱) مدنی قاری نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے یہ جواب نقل کیا ہے کہ کعبہ کی
بن حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی اور مسجد قصی کو حضرت یعقوب علیہ السلام نے
بنایا ہے، حضرت یحییٰ بن علیہ السلام مسجد بنائے ہیں مگر نہیں ہیں اور یہ ممکن ہے یونکہ
حضرت یعقوب حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲۲۹)

(۲) یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے کعبہ کی تعمیر کی اور حضرت آدم علیہ
السلام کی وصال کے بیت المقدس کو تعمیر کیا ورنہ دونوں کے زمین پچیس مال
کافی صدہ رہا ہوگا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الستر



رقم الحدیث. ۶۹۸ / ۴ ۷۱۵۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب الستر (ستر ڈھانکنے کا بیان)

ستر عورت سب کے نماز، یک نماز وغیر نماز میں فرض ہے جس کے بعد سر پہوں میں وضو کرتی ہو، تین پہلوؤں میں، یک نصف غسل کرتی ہو، دوسرے نصف غسل کرتی ہو، اور تیسرے کے لئے۔ یہ دیکھ کر ہی سے پورا جہاں ہوتا ہے جس کا حکم قرآن کریم میں ہے ”حدوا زینتکم عند کل مسجد“ پھر لباس میں یہی صورت اختیار کی جائے جو بوجہ چھٹی نہ ہو اور عام عورت معروفتہ کے خلاف نہ ہو اور مشکبہ نہ صورت نہ ہو، نیز یہی صورت اختیار کریں۔ شرف عورت کا خطرہ نہ ہو۔

ستر پوشی نماز کی ایک بحدہ نام شہ ہے اور ستر عورت یعنی لباس پہننا لازم اور ضروری ہے، لباس پر قدرت کے باوجود وغیرہ لباس کے نماز پر چھٹنے سے نماز نہیں ہوتی، ستر عورت کے وجہ ہونے میں قرآن مجید میں آیت ہے ”حدوا زینتکم عند کل مسجد“ [ہر مسجد میں ضروری کے وقت اپنی زینت پہنے یا تھپیو]

لباس کے حدود

لباس کی دو حدود ہیں (۱) وجہ۔ (۲) مستحب۔

لباس کی حدود جب دونوں شرمگاہیں ہیں، یہ دونوں حدود میں سب سے زیادہ نہایت کے حامل ہیں، اصل ننگ ہونا انہی دونوں اعضا کا غیر مستور ہونا ہے ان کا چھپانا سب سے زیادہ منع ہے، مرد کی ریشمیلین کے ساتھ ملحق ہیں ورگھٹنا ستر ہے ورعورت کا سارا بدن ستر ہے، حاصل یہ نکلا کہ مرد کی شرمگاہ رن گھٹنا ستر ہے، ورعورت کا سارا بدن ستر ہے، چہرہ ہتھیلیاں ورپیر کے نیچے یہ ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں، یہ لباس کی حدود واجب ہیں، جو نماز کی صحت کے شرط ہیں، اس سے کم لباس پہننے کی صورت میں نماز نہیں ہوگی۔

ورنہ لباس کی حد مستحب پیٹ، پیچھ، سینہ ور موٹھوں کا مستور ہونا ہے، جسم کا یہ حصہ بھی ڈھانک کر نماز پڑھنا مستحب ہے ورس میں کمر یہ ہے کہ سر ور ٹخنوں کے وپر تک مارے جسم کو ڈھانک کر نماز پڑھی جائے، چہرہ ور ہتھیلیاں اس سے مستثنیٰ ہیں، عام حالات میں عمامہ باندھنا ور وپلی پہنانا ثابت ہے، معصوم ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام حالات میں ترمین کے لئے یہ لباس زیب تن فرماتے تھے، تو نماز کا وقت آنے پر ان کو پہن ہی فرمانا پڑھتے ہوئے نگو تا نہیں، جتے ہوں کے، کیونکہ نماز میں تو خاص طور پر ترمین کا علم ہے۔ (ذمۃ اللہ واسع)

چند اختلافی مسائل

(۱) عمدہ شہ کے نزدیک ستر عورت نماز کی صحت کے لئے شرط ہے، مالکیہ کے نزدیک ستر عورت قدرت ور یا ہونے کے وقت شرط ہے، رقعہ رت نہ ہو یا خیال نہ رہے تو معاف ہے۔

(۲) جمہور کے نزدیک ستر عورت کی مقدمہ روئی ہے جس کا قہل میں تذکرہ ہو، عین خبر یہ کے نزدیک ستر عورت میں صرف قہل ور پردہ خل ہیں، قہیہ اعضا بدن کا ستر

زم نہیں ہے۔

(۳) عورت کے قد میں مردانہ کے یہاں ستر عورت میں سے ہیں، ہاں صاحب کے

یہاں عورتوں کے قد میں کا اھن، زم نہیں ہے۔

(۴) ہاں بوخنیفہ سیہ رمیہ کے نز، ایک دور نماز ستر عورت میں سے کچھ کھل گیا تو

اُس دن مقد رچو تھانی مضو سے کم ہے تو معاف ہے، مین رچو تھانی مضو سے یا

س سے زیادہ ہے تو معاف نہیں ہے، ہاں ثانی کے نز، ایک دور نماز صلاۃ قطع

نکشاف عورت ہند صلاۃ ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

ایک کپڑے میں نماز

﴿۲۹۸﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ

وَاحِدٍ مُسْتَجْلِبٍ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَاجْتِاعَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاتِقَيْهِ۔

(متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۵۲، ۱، باب الصلوۃ فی الثوب الواحد

ملتحفانہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۵۶۔ مسلم شریف ۱۹۸، ۱، باب

الصلوۃ فی ثوب واحد وصحة لیسہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۷۵۱۔

ترجمہ حضرت عمر بن بو محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے

حضرت ربیع رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یک پہرے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مہلکے گھر میں تھے اس پہرے کو اپنے جسم سے اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ اس کے دونوں کنارے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں مونڈھوں پر تھے۔

تشریح گر آدمی یک کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہے، وروہ کپڑا بڑا ہے تو اس کو اس طرح استعمال کرے کہ ستر عورت کے ہاتھ بدن کا باقی حصہ بھی ڈھک جائے۔

بصلی فی قلوب و حد یک پہرے میں نماز پڑھنے کی گنجائش ہے و یک پہرے کے استعمال میں بھی اس بات کی گنجائش ہے کہ اس کو تہبند کے طور پر استعمال کیا جائے یا کچھ پیٹ نماز پڑھوں چائے، بخاری نے اس سے پہلے جو باب ذکر کیا ہے اس میں یک پہرے میں نماز کرنے کی صورت کا تذکرہ ہے، وہ یہ ہے کہ مردن پر تہبند کی مردگان چائے، تاکہ رکوع یا جہد کی حالت میں تہبند خنجر نہ چلے، و رشف عورت نہ ہو، الشافعی حدیث یہ ہیں ”عن سهل بن سعد صلوا مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عاقدی ازارہم علی عواتقہم“ (بخاری شریف ۲۵۱)

[سهل بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ صحابیہ ہر مرضی اللہ عزہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ پٹی رنوں پر اپنے تہبند باندھے ہوئے نماز پڑھی] لیکن یہ صورت اس وقت استعمال کی جائے جب پہرے کا زیادہ نہ ہو کہ مونڈھوں پر لپیٹا جائے، اگر یک پہرے ہے وروہ زبرد ہے تو اس کے ذریعہ سے مونڈھوں کو بھی ڈھکا جائیگا، حدیث باب میں اس صورت کا تذکرہ ہے، وریہ یک پہرے میں نماز پڑھنے کی دوسری صورت ہے۔

ہشتملاہ ”شتم“ کا مطلب یہ ہے کہ پہرے کا جو کنارہ، میں مونڈھے پر ہے اس کو بائیں ہاتھ کے نیچے سے — وروہ کنارہ بائیں مونڈھے پر ہے اس کو دائیں ہاتھ کے نیچے سے —، پھر دونوں منروں کو — سرینے پر — سے —۔

حدیث باب میں پڑے کے لپٹنے کو "اشتعال" سے تعبیر کیا گیا ہے، ایک دوسری حدیث میں "توشیح" کا غلط منقول ہے، اس کے ساتھ ساتھ کو بیان کرنے کے لئے "محالۃ بین الطرفين" کے غلط بھی منقول ہیں، سب کا مقصد ایک ہے اور سب کے معنی ایک ہیں صرف تعبیرات کا فرق ہے، اس بات کی وضاحت کے لئے ہم بخاری نے زہری کا قول نقل کیا ہے "قال الرهري في حديثه الملتحف المتوشح وهو المحالۃ بين طرفيه على عاتقه وهو الاشتعال على منكيه" (بخاری شریف ۱۵۱)

[زہری نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ مختلف کے معنی متوشح کے ہیں اور متوشح اس شخص کو کہتے ہیں جو پڑے کے دبے گوش کو بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دہائی طرف اور بائیں گوش کو دہائی طرف بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کاندھے پر ڈالے اور شامل یعنی دونوں مونڈھوں پر پینا بھی کہتے ہیں]

زہری کی اس وضاحت سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ صرف تعبیر کا فرق تفسیری ہے معنی و مصدق سب کا یکساں ہے۔

اشتعال کی مذکورہ صورت اس وقت اختیار کی جائے گی جب پہلے ایک ہو اور وہ خوب زبرد ہو اور اگر پہلے چھ کم ہوں تو اس کی صورت مذکورہ طور میں گذری کہ روئے پر تہبند کی نرہ لگا جائے، یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ رخاں تہبند میں نماز کی گئی اور مونڈھے پر پانچ بھی یہ نہ رہا تو اس میں بے دلی کا ایک گونہ ظہر رہتا ہے، لیکن اگر مجبوری ہے تہبندی کے بقدر پہلے پہل زبرد پہلے ہی نہیں تو یہی صورت میں صرف تہبند میں نماز کی جائے گی، بخاری شریف میں ایک طویل حدیث ہے جس کا ایک جز یہ ہے "وان كان صيقا فاصور به" [اگر پہلے ٹھک ہو تو اس کو زبرد کی طرح باندھ لیا جائے]

فائدہ: بحث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی ٹھک و حد میں نماز پڑھ رہا ہو تو ڈب و تین ممکن

صورتوں میں سے کوئی ایک صورت ہو۔

- (۱) ضیق، یہ صورت میں صرف انگلی کی طرح پٹ پٹایا جائے۔
- (۲) وسیع، یہ صورت میں پٹ پٹایا جائے۔
- (۳) وسیع، یہ صورت میں شتمن کیا جائے گا، شتمن کی وضاحت ماقبل میں گزر چکی ہے۔

نماز میں مونڈھا ڈھکنا چاہئے

﴿۶۹۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثُّوبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف، ۵۲/۱، باب اذا صلى في الثوب الواحد

فليجعل على عاتقيه، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۵۹۔ مسلم شریف، ۱/۹۸، باب الصلوة فی ثوب واحد وصفة لبسه، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۷۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص ایک پٹے میں سے وقت تک نماز نہ پڑھے جب تک کہ اس کے کندھوں پر اس پٹے کا کوئی حصہ نہ ہو۔“

تشریح ”کوئی شخص صرف ایک پٹے میں نماز پڑھ رہا ہے ورنہ پٹے کے دو حصوں کو بھٹی لگی کی طرح نہ پیچے، بلکہ شتمن کی جو صورت گذشتہ حدیث میں گزاری ہے اس کے مطابق عمل کرتے ہوئے مونڈھوں کو بھی ڈھکے۔“

س میں یک فائدہ تو یہ ہے کہ بدن کا یک و فصد اٹھ جائے گا، قرآن مجید کی آیت میں "یا سبی آدم قد ازلنا علیکم لباسا یواری سواتکم وریشا" پر عمل بھی ہو جائے گا۔ [۱] بنی آدم نے تم پر وہ پوشاک تاری ہے جو تمہاری شرمگاہ کو احاطہ ہے اور آرش کے پیرے تارے ہیں [۲] اور دوسر فائدہ یہ ہے کہ پنہ کے رچنے یا کھل جانے کا اندیشہ بھی نہ رہے گا، نیز تنگی پیٹھ سے ہاندھ رہنا نہ پڑھنے میں جو بوجھ بھی محسوس ہوتی ہے اس کا زہ بھی ہو جائے گا۔

لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ حدیث باب میں جو حکم ہے وہ احتجاب پر محمول ہے و جو بی نہیں ہے۔

امام احمد کا مستدل امام احمد نے ہی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص یک پنہ میں نماز پڑھ رہا ہے اور گنجائش کے باوجود اس پنہ کے اندرے کا نہ ہوں پر نہیں پڑے ہیں جس کی وجہ سے شانے کھلے ہوئے ہیں تو ایسی صورت میں نماز نہیں ہوگی، کیونکہ حدیث باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صیغہ ثنی مودکہ استعمال کیا ہے، جس کا تقاضہ یہ ہے کہ کھلے ہوئے شانوں کے ماتھے نماز پر منہ کر رہا ہو، اصل یہ ہے کہ امام احمد نے حدیث باب کو اپنی تحریکی پر محمول کیا ہے۔

حدیث باب کا جواب: جمہور کے نزدیک اپنی تحریکی نہیں ہے بلکہ یہ اپنی تزیینی ہے۔ ہندو سرسٹر ڈھکا ہوا ہے اور موڈھے اٹھکے ہوئے نہیں ہیں تو بھی نماز ہو جائے گی۔

ایضاً

﴿۷۰۰﴾ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيَعَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ۔

(رواہ البخاری)

حوالہ۔ بخاری شریف ۵۲، ۱، باب اذا صلى في التوب الواحد

فليجعل على عاتقيه، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۶۰۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم کو رشتہ فرماتے ہوئے تھا کہ ”یک پہلے میں جو کوئی نماز پڑھے تو وہ
پہلے کا دیں گوشہ پائیں طرف و رہیں گوشہ میں طرف ڈالے۔“

تشریح اس حدیث شریف میں بھی ما قبل کی حدیث ہی کا مفہوم ہے، صرف

”نسی تعبیر کا فرق ہے، مقصد یہی ہے کہ رپڑ ایک ہے و رہ رہے تو ستر ڈھانکنے کے بعد
موندھوں کو بھی شتموں کی صورت پر ڈھانکنا چاہیے۔ شتموں کی وضاحت گذر چکی۔

حافظ بن حجر حباری میں سمجھتے ہیں کہ، مدطحاوی نے حدیث باب کو جمع رکے

یوں تعبیر کی ہے کہ ”رپڑ بڑ ہے تو اس میں شتموں سے چھوٹا ہے تو انگلی کی
طرح اس کو بندھ دیا جائے۔“ (فتح الباری ۲۱۸۶)

اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ”قال السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم فان کان واسعا فالتحف به وان کان ضيقا فالتبرر به“ (بخاری شریف)

منقش کپڑے میں نماز پڑھنا

﴿۷۰۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ صَلَّى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَتَطَرَّ

إِلَى أَعْلَامِهَا نَظَرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِذْهَبُوا بِحُمُصَتَيْنِ هَلِيزِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبِجَانِيَّةٍ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا الْهَيْئَةُ إِنْفَاعٌ عَنْ صَلَاتِي۔
(متفق عليه) وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَخَافْتُ أَنْ يَفْتِنَنِي۔

حوالہ۔ بخاری شریف: ۵۴، ۱، باب اذا صلى في ثوب له اعلام

ونظر الى علمها، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۳۷۳۰۔ مسلم شریف: ۸۰/۲۰، ۱، باب كراهية الصلوة في ثوب له اعلام، كتاب المساحد، حديث نمبر ۵۵۶۔

ترجمہ۔ حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے روایت ہے کہ حضرت بنی ہاشم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز میں نماز پڑھی جس میں نقش تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ضرپہ کے نقش پر پڑ گئی، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو ارشاد فرمایا میری یہ ضرپہ جو جہم کے پاس سجود و رخصت ہو جہم سے رادہ پڑا اردو، سنئے کہ اس نقش پر رنے بھی مجھے نماز سے غافل کر دیا۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا میں نے اس پاد کے نقش و نگار کی طرف نماز کی حالت میں نظر کی تو مجھے خوف ہو کہ کہیں یہ مجھے فتنہ میں نہ ڈال دے۔

تشریح۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نقش پاد میں نماز ہو جائیگی کیونکہ صحت صلوٰۃ کیلئے پاد کا رتور و رطوبہ ہونا شرط ہے، غیہ متشکل ہونا شرط نہیں ہے، لیکن بہتر یہی ہے کہ یہ لباس زیب تن نہ کیا جائے جو نمازی کے خشوع و خضوع میں خلل نہ دے۔
و اتونی۔ اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہم رضی اللہ عنہ کی نصیحت یعنی نقش پاد و رتور و رطوبہ میں یہ بھی حکم آیا ہے کہ اسے "اسحابہ" پاد سے آواہ، اسحاب کی جگہ کا نام ہے یہاں کی ضرپہ کی ہوتی تھی، آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے نجاتی پارہ اس غرض سے منگوئی تاکہ جوہم رضی اللہ عنہ کا ہدیہ و پس منے کی وجہ سے ان کی اس شگنی نہ ہو۔

فائدہ معصوم ہو کہ اپنے متعقین کی دس شگنی وغیرہ کا خیال رکھنا چاہیے۔

فلہذا الہتسی معصوم ہو کہ ظاہری نقش و نگار نفوس قدسیہ کے اندر بھی اثر کرتے ہیں، ورنہ یہ اثر سنان کے باطن کے بہت زیادہ صاف و شفاف ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ عید پر سے پردہ جلد پڑتا ہے ورنہ نمایاں ہوتا ہے۔

اشکالات و جوابات

اشکال: یہاں پر ”الہتسی الفاعل“ گذر اس سے معصوم ہو رہا ہے کہ نقش و نگار و بیچارہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور قلب میں موثر ہوگی، جب کہ گئے بخاری شریف کی دوسری روایت کے حوالہ سے آرہا ہے ”اخاف ان یعتسی“ اس سے معصوم ہو رہا ہے کہ توجہ بٹنے کا خوف ہو توجہ ہوئی نہیں، دونوں میں بجا یہ تعارض محسوس ہو رہا ہے۔

جواب: ”الہتسی“ کے نہ رقبہ فعل پر فعل کا طوق ہے صل عبارت ہے ”کادت نلہسی“ یعنی قریب تھا کہ یہ منقش پارہ مجھے نافل رویتی ورنہ یہی مفہوم ”حاف ان یعتسی“ کا بھی ہے، ہند کوئی تعارض نہیں ہے۔

اشکال: جب یہ منقش پارہ نماز میں خدائے کی وجہ سے فتنہ کا باعث تھا ورنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اپنے لئے پسند نہیں کیا تو پھر جوہم رضی اللہ عنہ کو یہ پتہ کیوں دیا؟

جواب (۱) جوہم رضی اللہ عنہ دیکھتا تھا اس سے منقش پڑ ان کے حق میں سامان

قتل نہیں تھا۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بوہم رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے جس کو پہن پر نماز پڑھنے کے لئے نہیں رہا۔

(۳) نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قبہ مبارک بہت مجلی تھا دوسرے لوگوں کا اتنا قبہ مجلی نہیں ہے، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ جن چیزوں کا اثر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آمینہ قبہ پر ہو اس کا اثر دوسروں پر بھی ہو۔

تصویر والا کپڑا نمازی کے سامنے ہونا

﴿۷۰۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا سَنَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَرَاكَ نَصَاوِيرُهُ تُعَرِّضُ لِي قُبِي صَلَاتِي۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۵۴، ۱، باب ان صلی فی ثوب مصلب،

کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۷۳۔

حل لغات قرآن منتشر پر وہ مختلف رنگوں کا مونا وئی پہ جس کا پردہ بنایا جاتا

ہے، جس قرآن، امیطی، مردہ حاضر، اماط اماطہ دور کرنا، ہٹانا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہا کے پاس ایک پردہ تھی جس سے انہوں نے اپنی کوٹھری کے ایک کنارے کو ڈھانک دیا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پردہ کو مایہ زور سے مٹانے سے اس پردہ کو ہٹانا

۱۰، یونہی س کی تصویریں میری نماز میں بر میرے سامنے آتی رہی ہیں۔“

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منقش پرے کے سامنے نماز پڑھی
دوران نماز منقش پرے کی تصویر نگاہوں کے سامنے آتی رہی، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کہ میرے سامنے سے یہ
پردہ نہ اٹاؤ، معلوم ہوا کہ منقش پرے کے سامنے نماز د رنے سے احتراز کرنا چاہئے یونہی
اس کی وجہ سے نماز کے نہ خشوع و خضوع میں کمی آتی ہے، یمن رنما ز شوع و شوعی گئی ہے تو
اس کو قطع نہ کرنا چاہئے، نیز منقش پرے کے سامنے، شہد نماز صحیح ہو جاتی ہے، یہی وجہ ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ تو اس نماز کا عادیہ کیا ورنہ ہی نماز کو قطع کیا۔

سترت لہ جانب ستہ حفظ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہانے
کوٹھری کی دیواریاں روز پر پردہ اٹھا دیا، چونکہ اس وقت تک کہ ن کو منقش پردہ کی قباحت
معلوم نہیں تھی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا تو حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کو تار دیا۔

تصویر کا حکم

لایرون تصویر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پردہ کی تصاویر بار بار
میرے سامنے آتی رہیں جس سے نماز میں خلل پڑتا ہے، تصویر عام ہے، شوہر کی روح کی بو یا
غیر ذی روح کی، یہی ہو جس کی شریکین پوجا رتے ہوں یہ وہ تصویر ہو جس کی پوجا نہ رتے ہوں
بہر صورت تصویر کا نماز میں سامنے آنا نماز میں نقصان کا سبب ہے، ہندو تصویر، اپنا کے نمازی
کے سامنے ہرگز نہ رکھنا چاہئے، تصویر کے سامنے ہوتے ہوئے رچ نماز کی سند نہیں ہوتی یمن
مکروہ ضرور ہوتی ہے ہی طرح ر مصلیٰ کے پناے پر تصویر نہ تو بھی نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔

ریشمی قبا میں نماز

﴿۷۰۳﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْوُجَ حَرِيرٍ فَلَبَسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَتَزَعَهُ نَزَعًا شَدِيدًا كَالْمَكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا تَبْغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۵۴۰، ۱، باب من صلى في قروح حویر ثم نزعہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۷۵، مسلم شریف ۱۹۲، ۲، باب تحريم استعمال انا الذہب و الفضة، کتاب اللباس و الریة، حدیث نمبر ۲۰۷۵۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ریشم کی ایک قبا پہن کر پیش کی گئی، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو پہنا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو اس طرح جدی سے تار رگڑ دیا کہ گویا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس سے نفرت فرما رہے ہیں و فرمایا کہ یہ مل تقویٰ کے لئے مناسب نہیں ہے۔

تشریح: ریشم کا لباس پہننا درست نہیں ہیں اگر کسی نے پہن کر نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، ریشم کا لباس پہنتے ہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی قباحت کا دراک ہو گیا اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فوراً تار دیا، یہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں دوہرے معصوم ہو کر نماز ہو جائے گی۔

اھدی رسول للہ صلی اللہ علیہ وسلم قروح "قروح"

س قبا کو کہتے ہیں جو پیچھے سے بھی تھوڑی تھوڑی ہو، جنٹ ورگوز سوری کے تے یہ نہایت موزوں لباس سمجھا جاتا تھا، مگر یعنی نے لکھا ہے کہ یہ قبا و مہمہ لجنہ کے بادشاہ کیدربن عبد الملک نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ کے طور پر دی تھی۔

ریشم استعمال کرنے کی وجہ

سوال ریشم تو حرم ہے جیسا کہ اس کی حرمت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”حرم لباس الحریر واندھب علی ذکور امتی و احل لامانہم“ [ریشم و رسوئے کا پہننا میری امت کے تے مردوں پر حرم روایا گیا ہے، و عورتوں کے تے حلال ہے] [باب ۲۰۷] [۱] حرم ریشم حرم ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیوں پہنا؟

جواب جس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ریشمی قبا پہنی اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ریشم کے حرمت کا علم نہیں ہو تھا۔ نماز کے فوراً بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی حرمت کی اطلاع ہوئی ہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ناگوری کے ساتھ اس کو اپنی جسم سے علیحدہ کر دیا، مسلم شریف میں اس کی صراحت بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا یسعی ہذا للمنفین“ یعنی ریشمی لباس مل تقویٰ کے لئے مناسب نہیں ہے، اس سے معصوم ہوتا ہے کہ غیر متقی

ریشم کا لباس پہن رہا ہے جب کہ مذمتیہ ستور میں صحت کے ساتھ یہ بات گزری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس مت کے تمام مردوں کے لئے ریشم پہنانا حرام قرار دیا ہے، ان دونوں حدیث میں اختلاف قاضی ہے۔

جواب فقہی کے دو معنی ہیں

(۱) منقی عن المعاصی [معاصی سے بچنے والا شخص۔]

(۲) منقی عن الکفر [کفر سے بچنے والا شخص۔]

منقی عن الکفر کا مطلب یہ ہے کہ کفر سے بچنے والا شخص یعنی مسلمان، یہاں پہن دوسرے معنی میں ہیں اور جب دوسرے معنی میں دیہوں کے تو قاضی سے مرد مسلمان ہوگا اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے ریشم پہنانا درست نہیں، اس وجہ کے بعد کسی قسم کا تعارض باقی نہیں رہے گا۔

(۲) دوسرے جواب یہ ہے کہ اس وقت تک ریشم کی حرمت نہیں ہوئی تھی، حرمت اس کے بعد نازل ہوئی، اس لئے اسے اس طرح ریشم فرمایا کہ یہ مقتدیوں کیلئے مناسب ہیں۔

﴿الفصل الثانی﴾

صرف قمیص میں نماز پڑھنا

﴿۷۰۴﴾ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي رَجُلٌ أَسْبِيذُ فَأَسْلِي بِي الْعَمِيصُ الْوَاحِدُ قَالَ نَعَمْ وَأُزْرِرُهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ۔ (رواه ابو داؤد) وَرَوَى

النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۹۲۰ ۱، باب فی الرجل یصلی فی قمیص واحد، کتاب الصلوۃ حدیث نمبر ۶۳۲۔ نسائی شریف ۱/۸۸، باب الصلوۃ فی قمیص واحد، کتاب القبلة، حدیث نمبر ۷۴۔

حل لغات اَزْدَرَّ، مرجعہ ضربے، زرد (ن) زرا آشوب، پہرے کے بن گنا، شوکہ، کانٹا، جمع اشواک

ترجمہ حضرت سلمہ بن کوثر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اب شک میں شکاری آئی ہوں تو کیا میں صرف ایک قمیص میں نماز پڑھ سکتا ہوں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "کہ ہاں پڑھ سکتے ہو، میں قمیص کو بند کرو، اگرچہ کانٹے ہی کے ذریعہ سے بند کرو۔ (ابوداؤد) نسائی نے بھی ان طرح کی روایت نقل کی ہے۔

تشریح سی رحل صد سلمہ بن کوثر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پنی مجبوری بیان کر رہے ہیں کہ میں عام طور پر شکار میں رہتا ہوں، تھوڑی حالت میں یہ وہ لباسِ زممت کا سبب بن جاتا ہے، اور نے بھانے میں شکاری ہو جاتی ہے تو کیا میں صرف ایک قمیص پہن کر نماز پڑھ سکتا ہوں۔

عہ و ارد رہ و نو دنو سکتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص قمیص پہن کر نماز پڑھنے کی اجازت تو مرحمت فرمائی، مین ہاتھ میں یہ بھی ضم کیا قمیص کے مربیان کو بند کرو، ثوہ کانٹے سے ہی کیوں نہ بند کرو۔

حالت نماز میں اپنے ستر پر نظر پڑنا

کیونکہ مربیان کھد رہنے کی صورت میں رکوع کی حالت میں ستر عورت پر نگاہ پڑنے کا

قوی نہ دیشہ ہے، مام شافعی و احمد کے نزدیک نمازی کی نگاہ اگر اپنے ستر پر پڑتی ہے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، ہمارے یہاں رائج یہی ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، بیتہ مکروہ ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں ہے۔

ازار لٹکا کر نماز

﴿۷۰۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلَ إِزَارَةٍ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ هَبْ، فَمَرَضًا قَدْ هَبَ، وَتَوَضَّأْتُمْ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلَ إِزَارَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَارَةٍ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۹۳۰، ۱، باب الاسباب فی الصلوۃ، کتاب

الصلوۃ، حدیث نمبر ۶۳۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی انگلی لٹکا کر نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ارشاد فرمایا: "چو وروضو، رو، چنانچہ وہ شخص گیا وروضو کیا، پھر آئے اس پر ایک صاحب بولے کہ اے اللہ کے رسول! آپ نے ان کو وضو کرنے کا حکم کیوں دیا؟" آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "یہ شخص اپنی زار لٹکا کر نماز پڑھ رہا تھا، اور جو شخص زار لٹکائے ہوئے ہوتا ہے، اللہ اس کی نماز نہیں قبول کرتا ہے۔"

تشریح زرہ تلبہ پڑھنے کو ٹخنے سے نیچے کا ماہیت بڑا گناہ ہے، یہ پائے

میں سرکونی نماز پڑھتا ہے تو فریضہ کی حد تک وہ پٹی اندر رکی سے سبب و شہو چاتا ہے، لیکن اس نماز میں بدتوں کی نگاہ میں کوئی قدر نہیں ہوتی ہے، چنانچہ بدتوں سے بدتوں کی ممانعت قبول کرتا ہے ورنہ اس پر ثواب عطا کرتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہا ز یعنی تہندی پانچ عجمہ کا کٹنوں سے نیپے لٹا کر تخت پر بٹھایا ہے، چنانچہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **يَا سَعِيَا لَا تَسِيلُ اِذَا رَكَعَا اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْبِلِينَ** [اے سَعِيَا، اپنے تہندی کو تھمتا کر نہ چھپ چائیں اس لئے کہ یقیناً اللہ تعالیٰ تہندی پانچ عجمہ سے ٹھٹھنے چھپانے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے۔]

اسباال ازار کا حکم

علاء نے لکھا ہے کہ یہ پٹا سبب و شہو کی وجہ سے ہو تب تو حرام ہے، ورنہ رخصت اور بے زوجگی کی وجہ سے ہے تو مبرور ہے ورنہ کسی عذر و مجبوری کی وجہ سے ہو تو مکروہ بھی نہیں ہے، جیسا کہ روایات میں آتا ہے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی لنگی ان کے پیٹ کے اندر ہوتے کی وجہ سے ٹک جاتی تھی، حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری لنگی نیچے سرک جاتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارا یہ فعل تکبر کی وجہ سے نہیں ہے۔

اسباال ازار کی وجہ سے وضو کا حکم

سوال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہا ز کی بار پر وضو کا حکم کیوں دیا؟
جواب: (۱) وضو کا حکم اس وجہ سے دیا تاکہ وہ شخص اپنے عمل پر متنبہ ہو ورنہ غور و فکر

رے، وغور و فکر کے نتیجے میں پٹی اس غفت سے ہار آئے۔

(۲) طہارتِ ضہری طہارتِ ہائلی کا سبب بنتی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ضہری طہارت کا حکم دیا تاکہ تہ کی بنا پر جو زینٹاے ہوئے یہ ہائلی تبث ضہری پاک کی وجہ سے دور ہو جائے۔

ننگے سر عورت کی نماز

﴿۷۰۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ۔ (رواه ابوداؤد والترمذی)

حوالہ ابوداؤد شریف ۹۴، باب المرأة تصلي بغير خمار
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۶۱۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ہائلی عورت کی نماز اور عورتی کے بغیر نہیں ہوتی۔“

تشریح ہائلی عورت کی نماز بغیر سر ڈھانٹے ہوئے نہیں ہوگی، یہاں کہ عورت کا سر اور اس کے ہاں ستر عورت میں سے ہیں، لہذا سر ڈھانڈا ہو جائے یا یہاں تک کہ پائے سے ڈھانک رکھا ہے جس سے ہاں کا رنگ ظاہر ہوتا ہے تو نماز نہ طہرت عورت نہ پائے چانے کی وجہ سے نماز نہ ہوگی۔

لأنه لا تقبل صلاة حائض حائضہ سے مراد ہائلی عورت ہے، یعنی وہ عورت جو کہ حیض کی عمر کو پہنچ گئی ہو مگر اس کو حیض آئے یا نہ آئے۔

لابخمار چونکہ آزاد عورت کا بدن ستر عورت میں داخل ہے، اس وجہ سے اگر ہلے نماز پڑھ رہی ہے تو نماز کی شہ ستر عورت کے منقطع ہونے کی بنا پر نماز صحیح نہیں ہوگی۔ یہاں قبول سے مراد قبول صابت ہے۔

قبول کے دو معنی

صل میں قبول کے دو معنی ہیں

(۱) قبول صابت جس کا مطلب ہے ”کون الشی مستحماً معاً لجمع الشرائط والادراکات“ اس معنی کے اعتبار سے یہ صحت کا مترادف ہے اور اس کا نتیجہ نیکی و تقبیل سے فرغ نام نہ ہے تا جب حرج و مضنی کہ بغیر نماز قبول نہیں ہوتی ہے یہی قبول صابت ہے، تو مطلب یہ نکلا کہ نماز یہی نہیں ہوتی ورنہ فیضہ جوں کا توں باقی ہ۔

(۲) قبول کے دوسرے معنی قبول صابت ہے اس کا مطلب یہ ہے ”وقوع الشیء فی حیر مرصاة الرب سبحانه وتعالیٰ“ اس کا نتیجہ آخرت کا ثواب ہے، جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”من شرب الخمر لم تقبل له صلوٰۃ اربعین صباحاً“ جس نے شرب پی تو اس کی نماز پچیس روز تک قبول نہیں ہوتی، اس کا مطلب یہ ہے کہ فریضہ قاطع ہو جاتا ہے یا نہیں قبول ملتا ہے۔

آزاد عورت اور باندی میں فرق

وضن کے بغیر آزاد عورت کی نماز قبول نہیں ہے، باندی کی نماز بغیر وضن کے بھی قبول ہو جاتی ہے، کیوں کہ سر باندی کے حق میں ستر نہیں ہے اس کا ستر تو پیٹ و رپیہ کے

اضافہ کے ساتھ رکعت کا ستر ہے۔

اس میں تو کسی کا خدشہ نہیں ہے کہ رکعت عورت نے بغیر وزنی کے نماز پڑھی تو اس کی نماز نافذ ہے، لیکن برآمد ریت یعنی چوہدن سے تم سے کھد ہے اور اس حالت میں نماز پڑھو تو نماز ہوگی یا نہیں؟ امام صاحب کے نزدیک برآمد ریت معوف ہے اس لئے نماز ہو جائے گی، امام شافعی کے نزدیک درست نہیں ہوگی۔

عورت کا ایک کپڑے میں نماز پڑھنا

﴿۷۰﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُصَلِّي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَجَمَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا إِزَارٌ قَالَ إِذَا كَانَ الدِّرْعُ سَابِغًا يَغْطِي ظَهْرَ قَدَمَيْهَا - (رواه ابو داؤد) وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ وَقَفُوهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ -

حوالہ: اسوداؤد شریف ۹۴۰، ۱، باب فی کم تصلی المرأة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۶۴۰۔

ترجمہ مومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبیوں نے حضرت رسوں ارم سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ عورت اس حال میں نماز پڑھ سکتی ہے کہ اس کے جسم پر صرف ایک قمیص اور ایک وزنی ہو؟ حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب قمیص کشادہ ہو کہ وہ عورت کے دونوں قدموں کی پشت کو ڈھانپے۔“

تشریح تصلی المرأة فی درع و جمار جمہور کے نزدیک نماز پر ہننے کے وقت عورت کیسے اوپن ہو سکتا ہونا ضروری ہے۔ (۱) نمبر۔ (۲) قمیص۔

نماز ستر اس کے لئے، ورنہ قیص باقی تمام بدن کے ستر کے لئے، جمہور نے دوپٹے کو ضروری قرار دیا ہے، لیکن اصل یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک بھی تمام بدن کا مستور ہونا ضروری ہے، دوپٹے ضروری نہیں، چنانچہ ربار بدن صرف ایک پٹے سے مستور ہو جائے تو بھی نماز ہو جائے گی، بخاری شریف میں روایت ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الفجر فتشہد ساء من المومنات متلفعات بمر و ظہن ثم یرجعن الی بیوتہن ما عرفہن احد“ [حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز پڑھتے تھے تو مسلمان عورتیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نماز میں سی طرح حاضر ہوتیں کہ وہ سر سے پیر تک پاؤں میں پٹی ہوتی تھیں، چہرہ واپنے گھروں کوں حجاب میں وہیں ہوتیں کہ کوئی نہ کو پچان نہیں پاتا تھا، روایت سے معلوم ہو کہ ربار بدن صرف ایک پٹے میں ڈھکا ہوتا تھا، نماز ہو جائے گی، ان وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی یہ تحقیق نہیں فرمائی کہ عورتیں جو پٹے پہنے ہیں ان کے نیچے لباس پہنیں، جمہور نے دوپٹے کو، ورنہ قیص کو ضروری قرار دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عورتوں پر ان دونوں لباسوں سے ربار بدن ڈھک جاتا ہے۔

و کب یدرع ساعد یعطی ظہور قد صلی، یعنی زار کے بغیر صرف رتے میں نماز پڑھنا اس وقت درست ہے جب کہ رتا تمام ہو کہ وہ قدموں کے پشت کو ڈھانکے، حدیث کے سی جز سے استدلال کرتے ہوئے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ عورتوں کا پشت قدم یعنی قدم کا اوپری حصہ بھی ستر میں داخل ہے، بیان تحقیقی بات یہ ہے کہ عورت کے قدم ستر کے حکم میں داخل نہیں ہیں، حنفیہ کا یہی مذہب ہے، حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب

یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک مجہول رووی محمد بن یونس کے بارے میں ذہبی نے لکھا ہے کہ ”لا یعرفہ“ نیز اس حدیث کی سند میں خطہ ب بھی ہے، بعض لوگوں نے اس کو مسلمہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور بعض لوگوں نے موقوفاً روایت کیا ہے، جیسا کہ ”ودکر جماعة وقمواہ علی ام سلمة“ کے معنوم ہو رہا ہے۔

نماز میں منہ ڈھانکنے کی ممانعت

﴿۷۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السُّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَّ يُعْطِيَ الرَّجُلُ قَاهُ۔ (رواہ ابو داؤد و الترمذی)

حوالہ ابو داؤد شریف ۹۴، ۱، باب ماجاء فی السدل فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۴۳۔ ترمذی شریف ۸۷، ۱، باب کراہیۃ السدل فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۷۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سدر سے منع فرمایا اور اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے منہ ڈھانے۔

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں مذکور ہیں۔

(۱) سدر یعنی پہرے کو غیر معروف طریقہ پر پہننا یا سونٹنے سے نیچے سنا نامنوع ہے۔

(۲) نماز کی حالت میں منہ کا ڈھاننا ممنوع ہے کیوں کہ تسبیح پرست اپنے منہ تسبیح پرستی کے وقت ڈھانکتے تھے اس وجہ سے نہ کہ مشابہت رہا ممنوع ہے۔

سدل کا حکم

نہی حدیث [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سدل سے منع فرمایا ہے "سدل" کیا ہے؟ اس کی مختلف توجیہات دی گئی ہیں، اس میں تین تفسیریں ہیں۔
(۱) پردیا روہا وغیرہ کو اپنے سر یا موٹھے پر ڈال لیا جائے اور پھر جانہین کو پس ہی چھوڑ دیا جائے۔

(۲) یکا پر کو اس طرح ڈال لیا جائے کہ دونوں ہاتھ بھی، سکے نذر نہ دیا جائے۔
(۳) پائے کو ٹخنوں سے نیچے تک لپیٹا جائے جس کو سہا ز بھی کہتے ہیں جس کی وضاحت گذشتہ حدیث میں گزر چکی ہے، پہلی اور دوسری تفسیر کے اعتبار سے بہت کا تعلق نماز کے ساتھ خاص ہے، غیر نماز میں اس قسم کا سدل مکروہ نہیں ہے، جب کہ تیسری تفسیر کے اعتبار سے سدل نماز وغیرہ نمازوں کا توں میں ممنوع ہے۔
امام احمد فرماتے ہیں کہ اگر سدل قمیص کے اوپر ہو رہا ہے تو کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ سدل بہت مصلیٰ کے پٹی شہر مگاہ پر خضر پڑنے کا اندیشہ ہے، اور جب قمیص و راز وغیرہ پہنے ہوئے ہے تو یہی صورت میں سدل کرنے سے شہر مگاہ پر خضر پڑنے کا اندیشہ نہیں ہے، لہذا سدل بھی مکروہ نہیں ہے۔ اور نہ شام کے نماز ایک سدل کی گناہ بہت بہر صورت ہے۔

سدل کے مکروہ ہونے کی علت

کیوں کہ سدل کے مکروہ ہونے کی علت نہ حضرت کے نماز ایک خلاف معروف

طریقہ پر لباس کا تھما ہے، بلکہ مل کتاب سے مشابہت کی کرہت کی علت ہے، چنانچہ معارف السنن میں علامہ غازی فرماتے ہیں کہ ہم یوحینہ نے قمیص و زر کے وپر بدن کو مکر وہ قرار دیا ہے ورا کہ ہے کہ یہ مل کتاب کا طریقہ ہے تو بدن بغیر پانچمہ پہنے ہوئے تو اس کی کرہت رکوع کے وقت کشف عورت کے تمام کی وجہ سے ب و ر زر کے ہاتھ بدل ہے تو اس کی کرہت مل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے ہے، مگر صریح ہے کہ بدن مطلق مکر وہ ہے تبہ کی وجہ سے ہو تو بھی مکر وہ ہے ورا بغیر تکبہ کی وجہ سے ہے تو بھی مکر وہ ہے کیونکہ حدیث میں غیر کی تنصیص کے بدن کی مطلق ممانعت وارد ہے۔ (معارف السنن ۶۳ ~ ۶۴)

نماز میں منہ ڈھانکنا

ان یعطی لرحلہ وہ دور ن نماز منہ ڈھانکنا بھی ممنوع ہے، عرب کے لوگ عمامہ باندھتے تھے تو اس کا کونہ منہ پر پیت پیتے تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا، کیونکہ اس کی وجہ سے قرأت و جہد میں دشواری ہوتی ہے نیز یہ آتش پرستوں کا طریقہ ہے، آتش پرستوں کے بارے میں آتا ہے "فابہم ینلشموں فی عبادتہم النار" [آتش پرست آتش پرستی کے وقت اپنے چہروں کو ڈھانک لیا کرتے تھے] ان قبائلوں کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منہ ڈھانکنے سے منع فرمایا ہے، لیکن کسی شخص کے منہ سے بر آتی ہو وروہ اس وجہ سے منہ ڈھانکتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جوتے پہن کر نماز پڑھنا

﴿۷۰۹﴾ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

نہ رہا ہے تو بہتہ عمل ہے۔

مہاراجہ پوری نے لکھا ہے کہ جوتا پہن کر نماز پڑھنے کا حکم یہودیوں کی مخالفت کی بنا پر ہے، ہندوستان میں نصاریٰ جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں ہندو دور کے اعتبار سے جوتے اتار کر ہی نماز پڑھنا زیادہ بہتہ ہے، کیونکہ سی میں نصرائیوں کی مخالفت ہے۔ واللہ اعلم

جوتے میں اگر گندگی لگی ہے تو اتار دینا چاہئے

﴿۷۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذَا خَلَعَ نَعْلَيْهِ قَرَضَهُمَا عَنْ بَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ الْقَوْمَ نَعَالَهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَا خَمَلَكُمْ عَلَى الْقَائِكُمْ نَعَالَكُمْ قَالُوا رَأَيْنَاكَ الْقَيْتَ نَعْلَيْكَ فَالْقَبْنَا نَعَالًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرِيلَ آتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهَا قَذِيرًا إِذَا جَاءَ أَخَذَكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرُوا فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذِيرًا فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيَتَبَلَّ فِيهِمَا۔ (رواه ابو داؤد والدارمی)

حوالہ ابو داؤد شریف ۹۵، باب الصلوۃ فی العل، کتاب الصلوۃ حدیث نمبر ۲۵۰-۵۱۳۷۰ دارمی: ۳۷۰، باب الصلوۃ فی العلین، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۱۳۷۸۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس وقت جبکہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو نماز پڑھا رہے تھے، پانچ گھنٹہ تک

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پٹی جوتیاں تاریں، ورن کو اپنے بائیں طرف رکھ دیا جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے تار دیے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پوری کر چھوے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں اپنے جوتے نکالنے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے جوتے تار دیے تو ہم نے بھی اپنے جوتے تار دیے، اس پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ بلاشبہ جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے ورنہ انہوں نے مجھے اطلاع دی کہ نہ وہ جوتوں میں گندگئی ہونی ہے تم میں سے جب کوئی شخص مسجد سے توپاٹنے کے وہ خرقوں سے، پس اپنے جوتوں میں کوئی گندگئی دیکھو اس کو پوچھو اور جوتے پہن کر نماز پڑھو۔

تشریح فو صعلہم عن یسارہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو جوتے پہن کر نماز پڑھا رہے تھے کہ پانچ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے جوتے تار کر بائیں جانب رکھ دیے، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقہ پر عمل کرتے ہوئے اپنے جوتے تار کر بائیں جانب رکھ دیے، بن ملک کہتے ہیں کہ اس میں مت کو تعلیم دینا ہے کہ ضرورت پڑنے پر جوتے بائیں جانب رکھنا پڑے نہ کہ بائیں جانب۔ صاحب مرقاة کہتے ہیں کہ اس میں دورین صلوۃ عمل قیام کے جوڑی بھی میل ہے۔

نفو عاہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عرض کیا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جوتے تار دیکھے اس وجہ سے ہم نے بھی اپنے جوتے تار دیے، فاضل عیاض کہتے ہیں کہ اس میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تائید کے وجوب پر میل ہے، اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

صحابہ رحمہ رضی اللہ عنہم سے جوتے تارنے کا سبب پوچھا تو انہوں نے اس کا سبب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تبع قراریہ، ورا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تبع روکا نہیں بلکہ ان کو اس پر برقر رکھا، جاتے اپنے اس عمل کے کرنے کی وجہ سے کہی۔

اقتسی حسرتہم میں نے جوتے اس وجہ سے تار دیے کہ بہر نیل علیہ السلام نے مجھے آ رہا تھا کہ میرے جوتے میں گندگی تھی۔ "قدر" سے مراد یہ تو وہ چیز ہے جس سے طبیعت انسانی گھن رتی ہے اور حقیقت میں وہ نجس نہیں ہوتی، مثلاً انجم، ریشہ وغیرہ یا پھر "قدر" سے مراد نجاست ہے یہاں چوں کہ وہ نجاست بہت قلیل مقدار میں تھی اور قلیل مقدار معاف ہے، اس بنا پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو نماز و رکن تھی اس کا اعادہ نہیں کیا، حضرت جبرائیل علیہ السلام کے احشاء دینے کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کپڑے اس گندگی کے ساتھ مجدد میں جاتے وقت مٹا نہ ہوں یا پھر حضرت بہر نیل علیہ السلام نے اس لئے احشاء دی تاکہ نماز کامل طریقہ پر ہو اور خبر کرنے میں تاخیر کی وجہ نہ ہو سق ہے کہ مت جانے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فیہ کی اشیا کا لمس ہی قدر تھا، بتن اللہ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم غیب میں تھے۔

ان احشاء احدکم الممسحہ جب کوئی شخص مسجد سے تو اچھی طرح، اپنے جوتوں کو دیکھے، اس کی قسم کی گندگی لگی ہے تو اس کو صاف کرے تاکہ مسجد اس کی گندگی سے مٹا نہ ہو۔

والمصالح فدلہما جوتے میں اگر کوئی نجاست نہیں تھی ہے یا اگر کوئی گندگی تھی ہے تو اس کو پوچھ کر صاف کر دینا ہے تو جب جوتے پہن کر نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، قاضی عیاض نے حدیث کے اسی جز سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر جوتا نجس ہے اور اس کو زمین

پر رُٹ یا گیا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے، ہمارے مذہب اس معاملہ میں یہ ہے کہ اگر نجی ستھی جرم ہے مثلاً پاخانہ وغیرہ تو کبھی طرح باویا مٹی سے رُٹایا گیا تو پاک ہو جائے گا، لیکن رنجاست غیر ذی جرم ہے مثلاً شراب یا پیشاب جو تہ پر لگ گیا تو پھر جوتے کا دھنا ضروری ہے۔
(مرقاۃ ۲۲۳)

خدا کا مہیہ ہے کہ اس حدیث سے وہ باتیں معلوم ہوتی ہیں
(۱) جو تہ پر کوئی مٹی چیز لگی ہے جس سے طبیعت سیمہ گھن رتی ہے تو جوتا تار نماز پر سنا بہتہ ہے لیکن اگر کسی نے مٹی چیز کے گئے رٹنے کے ساتھ نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، دیکھئے حدیث مذکور میں بہرکیل مہیہ نام نے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اطلاع دی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جوتے میں کچھ گند لگی ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے جوتے تار سے سینے جس قدر نماز پڑھ چکے تھے اس کا اعادہ نہیں فرمایا۔

(۲) جب تک کسی عمل کے بارے میں صریحت کے ساتھ نہ معلوم ہو جائے کہ یہ عمل مفسور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے اس وقت تک کہ ہر عمل میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی جائے گی، اچھے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جوتوں تار سے ہی حضرت صحیحہ رضی اللہ عنہا نے بھی پٹی جوتیاں تار دیں جوتیاں تار نے کا سبب جاننے اور بوجھنے کی ضرورت محسوس نہیں کی، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر تنبیہ بھی نہیں فرمائی۔

جوتوں کو اپنے پیروں کے درمیان رکھنا چاہئے

﴿۷۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَخَذَ كُمُ فَلَا يَضَعُ
تَعْلِيَهُ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونُ
عَلَى يَسَارِهِ أَخَذَ وَلَيَضَعُهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَوْ لِيُضِلَّ فِيهِمَا۔
(رواه ابو داؤد) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۹۶۰، باب المصلي اذا حلق عليه اين
يضعهما، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۶۵۴۔ ابن ماجه شريف: ۱۰۳، باب
ما جاء في ابن توضع السعل اذا حلعت في الصلوة، كتاب اقامة الصلوة،
حديث نمبر ۱۴۳۲۔

تنبیہ: اس باب میں خاصہ حدیث میں کافی تغیر ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع فرمایا "تم میں سے جب کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے جوتے کو
نہ پٹی، کہیں جانب رکھے ورنہ اپنے بائیں جانب رکھے، کیونکہ بائیں جانب رکھنے کی
صورت میں وہ بے آدمی کے، کہیں جانب رکھنا ہوگا بائیں رکونی کے بائیں جانب نہ
ہو، اور پائے جوتوں کو دونوں پاؤں کے درمیان رکھے، ورنہ رویت میں ہے کہ جوتیاں
پہنے ہوئے نماز پڑھے۔" (ابو داؤد) ابن ماجہ نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: فلا یضع عن یمینہ ولا عن یسارہ رکونی
ضرورت پڑ جائے تو جوتا بائیں جانب رکھے۔ لیکن ضرورت نہیں ہے تو جوتا پہن کر نماز
پڑھے، کہیں بائیں نہ رکھے، نہ رکھنا ہی ہے تو بائیں رکھے، یک رویت میں ہے کہ جب تم
میں سے کوئی شخص جوتا تار نماز پڑھنے کا رکھے تو اس کو پا پائے نہ اپنے جوتا سے کسی کو
تکلیف میں مبتلا نہ کرے۔ دونوں جوتے اپنے پیروں کے درمیان میں رکھے، آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نہیں کہا کہ پہنچے رکھ۔ اس سے کہ پیچھے رہنے کی صورت میں
ہر وقت یہ غم شرب گا کہ اس کو کوئی تہ نہ۔ اور اس غم کے ساتھ نماز کرنے کی صورت
میں خشوع و خضوع جاتا رہے گا۔

وَنَصِي فِيهِمْ رَجُوتِ پک ہیں تو جوت پہن رہی نماز پر جتنے کی
منجائش ہے۔ (مرقۃ ۲۲۳۸)

﴿الفصل الثالث﴾

زمین پر کوئی چیز بچھا کر نماز پڑھنا

﴿۷۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى
خَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ۔
(رواه مسلم)

حوالہ۔ مسند شریف ۱۹۸۰، باب الصلوۃ فی ثوب واحد، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۵۱۹۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا تو میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ایک چٹائی پر نماز پڑھ رہے ہیں اور اس پر جمد کر رہے ہیں، روئی (ابو سعید خدری) کہتے ہیں
میں نے یہ بھی دیکھا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک پٹے کو شتمال کے طریقہ

پر ڈال کر نماز پڑھ رہے ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں مذکور ہیں۔

- (۱) زمین پر کوئی چیز وغیرہ چھ نماز پڑھنا جائز ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
- (۲) ایک چیز کے کوشتموں صورت پر پیٹ رہی نماز پڑھنا جائز ہے، شتمل و توش یک ہی چیز ہے۔

فراتہ یصلی علی حصبر پسجد حبیبہ روئی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو چٹائی پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی ایک چیز پر نماز پڑھنا جو مصلیٰ اور زمین کے درمیان حائل ہو جائز ہے، یعنی میاض کہتے ہیں کہ زمین پر نماز پڑھنا افضل ہے، باتہ اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً سخت گرمی یا سخت جڑ ہے، یا زمین پر نجاست ہے تو کوئی چیز چھ سر میں نماز پڑھنا جائز ہے، شرح منیہ میں ہے کہ زمین پر اور چیز پر جو زمین سے گے ووشی سے بنی ہوئی ہے مثلاً چٹائی پر نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے، اس وجہ سے کہ ہمیں وضع و نکساری زیادہ ہے۔ (مرقاۃ ۲۲۳۸)

مفتوں نے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز علیہ رحمہ کے تمشانی چاقی تھی، وہ اس کو یورپ پر رکھتے اور اس پر جہد فرماتے تھے، حضرت عمر بن عبد العزیزؒ یہ غایت خشوع و تواضع کی وجہ سے کرتے تھے، اس کو ضروری نہیں سمجھتے تھے۔

حاصل یہ ہے کہ زمین پر جہد کرنا زیادہ بہتر ہے، لیکن اگرچہ وغیرہ چھ جہد کیا تو بھی اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ حدیث ماملاک کے خلاف ہے، کیونکہ ان کے نزدیک زمین کے علاوہ کسی دوسری جنس پر جہد کرنا مہرور ہے۔

وفی ثوب و حدیح ایک پہلے سے متعلق تعمیل و پرنڈر چلی۔

ننگے پاؤں نماز پڑھنا

﴿۷۱۳﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُتَّعِلًا۔

(رواہ ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۹۵، ۱، باب الصلوۃ فی العی، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۶۵۳۔

ترجمہ۔ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد وروہ اپنے دوست رویت نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کو دیکھا، انہیں کھانسی تھی اور ان کے پاؤں نماز پڑھتے ہیں اور ان کی جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔

تشریح۔ جوتے ٹرپک ہیں تو ان کو پہن کر بھی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے ورنہ تار بھی نماز پڑھنے کی جوتے ہیں، دونوں طرح نماز پڑھنا خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

بہتر یہ ہے کہ جوتے تار نماز پڑھنے کی جوتے، چنانچہ بعض لوگوں نے جوتے پہن کر نماز پڑھنے کو رخصت قرار دیا ہے۔

صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا

﴿۷۱۴﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُنْكَدِرٍ قَالَ صَلَّى بِنَا جَاهِلٍ رَبَّنَا اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبْلَ إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَهَاءٍ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ

عَلَى الْمُسْحَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تُصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ
ذَلِكَ لِإِسْرَائِي أَحْمَقُ مِثْلَكَ وَأَيُّمَا كَانَ لَهُ تَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۵، ۱، باب عقد الارار علی القفا فی
الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۲۔

حل لغات المسحوب، کھنڈی وغیرہ جس پر پتے سے سجائے جائیں یا کڑی ہ
سینڈ، مسحوب

ترجمہ حضرت محمد بن مند سے روایت ہے کہ حضرت چاہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے صرف ایک تہبند میں نماز پڑھی جس کی نرمی نے اپنی ران پر لگا لی تھی، جب کعبہ
کے پیر سے سر پائیہ کڑی پر رکھے ہوئے تھے، کسی کہنے والے نے کہا کہ آپ نے ایک
ہی تہبند میں نماز پڑھ لی تو حضرت چاہر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے یہاں صرف اس لئے کیا
تاکہ مجھ کو تم جیسا بوقوف، یہ۔ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد میں ہم
میں سے کس کے پاس دوپٹے ہوتے تھے؟

تشریح ایک تہبند ہندھ ران نماز، کی گئی تو نماز ہو جائے گی، حضرت چاہر
رضی اللہ عنہ نے ہر وجود کے لئے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس پتے سے موجود تھے صرف
ایک زرباندہ ران نماز پر لگی ورنہ کسی کے ہونے پر بتایا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے دور میں کس سے پہلے کی قیمت بنی ایک ہی پتے میں نماز کرتے تھے۔

سوالات و جوابات

سوال حضرت چاہر رضی اللہ عنہ نے تہبند کو کھنڈی ران پر رکھ دیوں گائی تھی؟

جواب رکوع و جہدہ میں تہبند کے کھینچ رکھیں جانے کا نہی تھا و رشف عورت کا حتمال تھا، ہند آپ رضی اللہ عنہ نے انگلی کے سرے کو ران پر باندھ لیا۔

سوال حضرت چار رضی اللہ عنہ کے پاس کپڑے تھے، پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یک پہرے میں نمازیوں کی؟

جواب حضرت چار رضی اللہ عنہ نے یہ لوگوں کو مسئلہ بتانے کے لیے تا کی لوگ جان لیں کہ صرف یک پہرے میں بھی نماز ہو جاتی ہے۔

یہاں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے کسی عمل میں ترک سنت و دلچیز کرن سے بدگمان ہونا یا ن پر حق تعالیٰ رنا درست نہیں ہے، یہ عقائد رکھنا چاہئے کہ یہ محدث جماعت سنتوں کی سب سے زیادہ حرص جماعت ہے، اس سے رکوع سنت کے خلاف عمل ہو رہا ہے تو وہ تو یقیناً جوڑ کے لئے ہو گا یہ کسی مجبوری کی بنا پر ہو گا۔ سہا، مت کا جماع ہے کہ نماز دو پہروں میں پڑھنا افضل ہے، یقیناً دو پہروں کا سنتوں فرض نہیں ہے، ایک پہرے میں بھی نماز ہو جاتی ہے، اللہ کے نبی حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یک پہرے میں بھی نماز پڑھنا ثابت ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا بیان جوڑ کے لئے کیا پھر دوسرے پہرے نہ ہونے کی بنا پر یہ۔

دو کپڑوں میں نماز پڑھنا

﴿٤١٥﴾ وَعَنْ أَبِي بَنِی كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
الْعَبْلُوهُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ سُنَّةٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بَعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذَا

كَانَ فِي الثَّيَابِ قِلَّةً فَأَمَّا إِذَا وَشَعَ اللَّهُ فَالْعَبْلُوهُ فِي الثَّوْبَيْنِ لَزُكًى۔

(رواہ احمد)

حوالہ مسند احمد ۵۱۴۱

ترجمہ حضرت ابی بن عبد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک پیرے میں نماز پڑھنا حدیث سے ثابت ہے، ام حضرت رسولؐ سے بھی حدیث سے ثابت ہے کہ ایک پیرے میں نماز پڑھتے تھے، ورنہ حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منع نہیں فرماتے تھے، اس پر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے رشاد فرمایا کہ اس زمانہ کی بات ہے جب کہ پیروں کی قلت تھی جب اللہ تعالیٰ نے وصیت عطا فرمادی تو دو پیروں میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

تشریح معذوم ہو کہ ایک پیرے میں نماز پڑھنا جائز ہے اس فضل کم زکم وہ پیروں میں نماز پڑھنا ہی ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السترة

اس باب میں سترہ کے حکام بیان کئے
گئے ہیں، اور اس باب میں فقہار
حادیث مبارکہ ہیں۔

رقم الحدیث: ۱۶۷ تا ۲۳۳۔

بسم الله الرحمن الرحيم

باب السترة

(سترہ کا بیان)

سترۃ حج سترۃ روک یا آڑ کو کہتے ہیں۔ جسے نمازی اپنے سامنے کی جانب گزرنے والوں سے نماز کی حفاظت کے لئے قائم کر لیتا ہے تاکہ کسی کے سامنے گزرنے سے اس کے خشوع و خضوع میں فرق نہ آئے، اور اس کی توجہ، وہم کی طرف مبذول نہ ہو۔

نمازی کے سامنے سے گزرنے کی وجہ ممانعت

سترہ قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور نمازی کے سامنے سے گزرنے سے منع کیا گیا ہے اس کی تین وجہیں ہیں

- (۱) حق شعار: نماز شعار اللہ میں سے ہے اور شعار اللہ کی تعظیم واجب ہے، لہذا جو شخص نمازی کے سامنے سے گزرتا ہے وہ شعار اللہ کی توہین کرتا ہے۔
- (۲) حق نماز: جس طرح آقا کے سامنے اس کے عمامہ پر کھڑے ہوتے ہیں اور دست بستہ حاضری دیتے ہیں اسی طرح نماز میں بھی ان کی مشابہت اختیار کرنا پیش

نہر ہے، نماز کی تقصیر میں سے یہ بات ہے کہ کوئی نماز کے ماننے سے نہ گزرے
کیونکہ آقا و رسول کے ماننے ہٹے ہوئے عاموں کے پیچ سے گزرنا بڑی بگ و بی
کی بات ہے۔

(۳) حق نمازی: نماز کے ماننے سے گزرنے کی وجہ سے کبھی نماز کا ال پر گندہ
ہو جاتا ہے و رسول نماز کا ہر عطف قائم ہو جاتا ہے۔

سترہ قائم نہ کرنے کی وجہ سے یہ تین بڑی خرابیاں، زہم آتی ہیں سب سے ایک طرف
نماز کے ماننے سے گزرنے سے منع کیا گیا اور دوسری طرف نماز کو یہ حکم، یا گیا ہے کہ وہ
سترہ قائم کرے۔

سترہ سے متعلق چند احکام و مسائل

(۱) سترہ قائم کرنا عمدہ رجبہ کے نز، ایک سنت ہے، بعض لوگوں نے مام احمد کی طرف
وجوب کی نسبت کی ہے۔

(۲) سترہ کی مقدار میں کم زکم یک ذراع و مونا میں کم زکم یک گل ہونا
پابنے حدیث میں آتا ہے "مثل مؤحرة الرجل و اما عروضا فقل یسعی
ان یکون فی علظ اصبع"

(۳) سترہ نہ ہونے کی صورت میں مصلی کے ماننے سے نہ گزرنے کا حکم ہے تھی اور
سے گزر جائے؟

جمہور علماء س کی مقدار تین ذراع کے بقدر بتاتے ہیں جو کہ تقریباً نماز پڑھنے
و کے محل قیامت سے موضع ہوتا ہے کہ کوئی کھڑے میدان یا صحرائے گندہ رہا ہے تو
موضع بخو کے ماننے سے گزرنا درست ہے، مسجد کے اندر مصلی کے ماننے سے

مطلقاً گُذرنا ممنوع ہے، بعض لوگوں نے مسجدِ صغیر و ربیر میں فرق یہ ہے، مسجدِ صغیر میں تو مطلقاً گُذرنا ممنوع قرار دیا ہے، اور مسجدِ ربیر کو صحر کے حکم میں رکھا ہے پچھ لوگ کہتے ہیں کہ خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں بغیر سترہ کے زمین کے جس حصہ تک نظر پڑتی ہے وہ حصہ حریمِ مصلیٰ ہے مگر دور سے گُذرنا درست نہیں، اس کے آگے سے گُذر جا سکتا ہے۔

(۴) نمازیں و سترہ کے درمیان کم سے کم قصد ہونا بہتر ہے تاکہ گُذرنے والوں کے سترہ تنگ نہ ہو ورنہ کو وقت نہ ہو۔

(۵) سترہ قائم رہنے میں خلعت و رفاکہ یہ ہے کہ ہلکی جگہ میں بغیر سترہ کے نگاہ ایک جگہ ٹکھرتی نہیں، سترہ قائم رہنا چاہئے گا تو نگاہ ورنہ نہیں ملتی رہیں گے، نیز سترہ قائم رہے گا تو کوئی اس کے سامنے سے گُذرے گا نہیں۔

(۶) نمازی کے سامنے سے رکوعی شخص گُذرے تو ہاتھ کے اشارے یا تسبیح کے ذریعہ رونا مستحب ہے۔

(۷) جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہوگا مقتدیوں کے لئے لگ سے سترہ قائم رہنے کی ضرورت نہیں۔

(۸) ایک مسجد یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی مصلیٰ کے سامنے بیٹھا ہو تو اس کا اٹھنا ناجائز ہے، کیونکہ یہ مروءت نہیں نہوٹ ہے۔

تنبیہ مسجدِ صغیر وہ ہے جو پچیس ذراع سے کم ہو اس میں مصلیٰ کے سامنے سے مطلقاً گُذرنا ممنوع ہے۔ کما مر

(الفصل الاول)

آنحضرت ﷺ کے سترہ کا ذکر

﴿۷۱۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْدُو إِلَى الْمُصَلَّى وَالْعَنَزَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تُحْمَلُ وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلَّى بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا۔ (رواه البعاری)

حوالہ بحاری شریف ۱۳۳، ۱، باب حمل العنزة، کتاب

العیدیں، حدیث نمبر ۹۷۳

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صبح عید گاہ تشریف لے جاتے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نیزہ لٹکایا جاتا تھا، جو عید گاہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے گاڑ دیا جاتا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

تشریح جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید گاہ نماز پڑھنے کے غرض سے جاتے تو ایک خادم نیزہ لٹکاتا تھا اس نیزہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے گاڑ دیا جاتا تھا، یہی نیزہ سترہ ہوتا تھا، اس کے گاڑنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ نماز پڑھتے والے کا خیال اصر و ہرنہ نہ جائے، دروٹ نمازی کے، منے سے گزرنے کے نتیجے میں جو نہ ہوتا ہے اس گناہ سے بچ جائیں۔

ہوائے نیزہ لٹکاتا تھا بچانے میں متعدد فوائد تھے۔

(۱) پیشاب کے نہ جگہ رخت ہو اس کو نرم کر دینا۔

- (۲) ڈھیٹو، رچھوٹے ریٹا۔
 (۳) رستہ خراب ہو پانی وغیرہ ہوس پر پار گا رگڑ چانا۔
 (۴) موذی چٹوروں سے حفاظت۔
 (۵) دشمنوں سے حفاظت۔

سترہ کے آگے سے گزرنا

﴿۷۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي جَحْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ
 فِي قَبَةِ حَمْرَاءَ مِنْ آدَمَ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَذَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ
 مِنْهُ شَيْئًا نَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصِبْ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ
 رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلْفِ حَمْرَاءَ مُشَمِّرًا صَلَّى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ
 وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذَّوَابَّ يَمْرُونَ بَيْنَ يَدَيْ الْعَنَزَةِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف: ۵۴۰، ۱، باب الصلوة فی الثوب الاحمر،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۷۶۔ مسلم شریف ۱۹۵، ۱۹۶، ۱، باب سترة
 المصلی، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت دیکھا جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "بطح" میں

چمڑے کے سرخ ڈیے میں تھے اور حضرت بدن رضی اللہ عنہ کو، یہاں کہ وہ حضرت نبی مریم سلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پانی سے ہوئے تھے اور میں نے وگوں کو، یہاں کہ وہ اس وضو کے پانی کے لئے ایک دوسرے پر سبقت کر رہے ہیں اور جس شخص کو اس پانی کا کچھ حاصل جاتا ہے وہ اس کو اپنے چہرہ پر مل لیتا ہے اور جس کو اس پانی میں سے کچھ نہیں ملتا وہ اپنے ہاتھ کی تری میں سے کچھ حاصل کرتا ہے، پھر میں نے حضرت بدن رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ حضرت بال رضی اللہ عنہ ایک نیزہ سے ہوئے ہیں اور انہوں نے اس نیزہ کو گاڑ دیا پھر میں نے رسول اللہ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ چوڑے میں، من گھڑے ہوئے باہر تشریف لے گئے اور نیزہ کو سترہ بنا کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وگوں کو اور رخت نماز پر حنائی ور میں نے دیکھا کہ وگ اور چوپائے اس نیزہ کے سامنے گزر رہے تھے۔

تشریح وہو لا طح "اسطح" لکہ کی اس وائی کا نام ہے جو شہر کے بالائی سرے پر جنت المعدا کے قریب ہے اور مہربی سے گزر رمنی کو راستہ جاتا ہے، سی کو محسب اس جاتا ہے، یہ وہی چونکہ سیاب کی پہاڑی گزر گاہ ہے اور اس حصہ میں سنگریزے بہت ہیں، اس لئے اس کو بطخ کہتے ہیں، اور بطخ کے غوی معنی ہیں ناکی نرم پتھریں۔

ورایت نس يستدرون لنگ لوضوء حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو سے پی ہو پانی مر رہا ہے، وگ اس پانی کے حصوں کے سے ایک دوسرے پر سبقت رنے کی کوشش کرتے تھے۔

فی حدۃ حمر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرخ جوڑ زیب تن سے ہوئے تھے، حافظ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے اس وجہ سے کہ حنفیہ سرخ جوڑ مردوں کے لئے سنتوں میں کرنا مکروہ قرار دیتے ہیں، چنانچہ یہ ہے کہ حافظ کا یہ فرمان درست نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ علامہ عینی نے حافظ کی اس بات کا بھرپور

حقائق یہ ہیں، تحقیق بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خاص سرخ رنگ کا پتہ زیب تن نہیں کیا تھا، بلکہ یہ پتہ پہننا تھا جس پر سرخ دھاریں تھیں، نہ ہی دھاریوں کی وجہ سے اس کو سرخ پتہ کہا گیا، ورنہ سرخ دھاریوں پر پتہ حنفیہ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے برزخ خلاف نہیں ہے۔

تنبیہ اس تقریر سے وہ شکاں بھی ختم ہو گیا کہ سرخ رنگ کا استعمال مردوں کے لئے ممنوع ہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا حد کیوں استعمال فرمایا، جو بکا حاصل یہ ہے کہ ممانعت خاص سرخ کی ہے، ورنہ جو حد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمہیں فرمادیا وہ خاص سرخ نہیں تھا، بلکہ اس میں سرخ دھاریاں تھیں، اس لئے وہ ممنوع نہیں ہے، اور جو بکا یہ ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب تک سرخ رنگ کی ممانعت نہیں ہونی تھی۔ فقہ

فائدہ اس حدیث شریف سے تین باتیں خاص طور سے معلوم ہوتی ہیں

(۱) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت زیادہ محبت و تعلق رکھتے تھے اور اسی محبت و تعلق کا نتیجہ تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کے پچے ہوئے پانی کو بھی باعش برکت سمجھتے تھے اور اس کے حصوں کے لئے ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے۔

(۲) سرخ دھاری، پتہ پہننا درست ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(۳) رستہ نمک یا سیاہی تو سترہ آگے سے گذرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

جانور کو سترہ بنانا

﴿۷۱۸﴾ وَعَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّيُ إِلَيْهَا - (منفق عليه) وَزَادَ
الْبُخَارِيُّ قُلْتُ أَقْرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ
فَيَعْدِلُهُ فَيُصَلِّيُ إِلَى آخِرَتِهِ -

حوالہ بخاری شریف ۷۲۷۱، باب الصلوة الی الراحلة، کتاب
الصلوة، حدیث نمبر ۵۰۷۰ - مسلم شریف ۱۹۵۱، باب سترة المصلی،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۰۴۰ -

ترجمہ حضرت نافع بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت نبی رسول اللہ علیہ وسلم
اپنی سواری کو عرض یعنی پوڑنی میں بیٹھتے تھے، چرس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے
تھے۔ (بخاری و مسلم) بخاری کی روایت میں مزید یہ غلطیاں ہیں نافع کہتے ہیں کہ میں نے
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا جب سواری حرکت کرنے لگتی تھی تو آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے؟ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اس وقت آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دھڑکتی ہوئی چرس کی پچھلی کمری کی طرف
رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

تشریح نمازی کو اختیار ہے وہ جس چیز کو چاہے سترہ کے طور پر استعمال کرے،
جیون سویا غیر جیون درخت ہو یا کٹری، یہ چیز سترہ کے طور پر استعمال ہو سکتی ہے، اس حدیث
میں دو چیزوں کے سترہ بنانے کا صراحتاً تذکرہ ہے
(۱) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وٹنی کو سترہ بن کر نماز پڑھتے تھے۔

(۲) سواری کے قبو میں نہ ہونے کے وقت کچھ کو سترہ بن کر نماز پڑھتے تھے۔

کتاب يعرض راحلته فبصلي ليه - آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اپنی سواری کو چوڑنی میں بیٹھتے، چرس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے، چ

سے معصوم ہو کہ حیوان کو سترہ بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہی ماہمہ بخفیہ کا مذہب بھی ہے،
 ابو داؤد شریف کی ایک حدیث میں زیادہ وضاحت کے ساتھ یہ حدیث یہ ہیں "ان
 البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یصلی الی معیرة" [حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے وٹ کی طرف رخ کر کے نماز فرماتے تھے۔] حیوان کو سترہ بنانے
 کے مادہ میں ماہمہ لک و ماہمہ شافعی سے درست کاقول منتوں ہے، و ماہمہ احمد کا مذہب خفیہ
 کے مطابق ہے، ماہمہ بخاری کا رجحان بھی جو بہت محسوس ہوتا ہے، کیونکہ انہوں نے اس
 حدیث کو جس باب کے تحت ذکر کیا ہے اس کا عنوان یوں قائم کیا ہے "باب الصلوة الی
 الراحلة والبعر والشجر والرحل" باب میں وثنی، وٹ، درخت، و رکب وہ کو سترہ کے
 طور پر ذکر کر کے انہوں نے توسیع کی طرف اشارہ کیا ہے، حدیث باب میں وثنی کو سترہ بنانے
 کا تذکرہ صحت ہے۔ جس سے وٹ کا حکم بھی معصوم ہو گیا، اسی طرح کڑی کے کجوا کا صحت
 ذکر ہے اس سے درخت کا حکم بھی معصوم ہو گیا، یہی وہ وہا کے حوالہ سے مذکورہ طور میں
 وہ حدیث بھی ذکر ہے جس میں وٹ کو سترہ بنانے کا صحت تذکرہ موجود ہے درخت کو
 سترہ بنانے پر نماز پڑھنے کا تذکرہ ثانی شریف میں صحت یوں ہے حضرت علی رضی اللہ وجہہ
 روایت کرتے ہیں "لقد رأیایوم بدر و ما فیما اسان الامام الا رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فانه کان یصلی الی شجرة یدعو حتی اصبح" [میں نے
 غزوہ بدر میں رات میں، یہاں کہ اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ وہاں میں سے بہ کوئی
 نہ آیا تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درخت کو سترہ بنانے پر نماز پڑھ رہے تھے، اور
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سچ تک وہاں میں مشغول رہے۔

پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کے سترہ بنانے میں توسیع ہے جو چیز چاہے
 نماز سترہ کے طور پر استعمال ہو۔

فریت دھست لڑکب حضرت عائشہؓ نے حضرت عہد بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایا کہ رسول اللہ ﷺ کا چادر ٹھہر چلا چاہتا ہے قابو ہونے کی وجہ سے بیٹھتا ہی نہیں پانی وغیرہ پینے پر جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں پر رہتے تھے؟

کتاب یخدر لڑکب حضرت عہد بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ایسی صورت میں کچھ کو سامنے رکھ کر اس کی پچھلی ٹہری کی طرف رخ کرے نماز پڑھتے تھے۔

نئی آخرتہ کچھ میں دیکھیں ہوتی ہیں

(۱) آگے کی ٹہری سے پڑ رہا رہی تھیں۔

(۲) پیچھے کی ٹہری جس پر وہ رکھ لگاتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی پیچھے

وہ صرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

سترہ کے آگے سے گزرنے میں کوئی حرج نہیں

﴿۷۱۹﴾ وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ يَدَيْهِ

مِثْلَ مُوَجَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يَتَالِ مِنْ مَرٍّ وَرَاءَ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۹۵، ۱، باب سترة المصلی، کتاب الصلوۃ،

حدیث نمبر ۴۹۹۔

ترجمہ حضرت عہد بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنے ہاتھ کوئی چیز

سترہ کے طور پر رکھے، مثلاً کے طور پر کچھ کی پچھلی ٹہری رکھے تو اب وہ نماز پڑھے اور

اس سترہ کے سامنے گزرنے والے کی پروا نہ رہے۔

تشریح اس حدیث شریف سے دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں

(۱) مترہ قلم ہونے کے بعد "مترہ" کے "گے" سے کوئی "نذر" رہا ہے تو اس صورت میں

نمزی کے خشوع و خضوع میں کوئی کمی نہیں آتی ہے، ہند نمزی کو گذرنے والے کی

کوئی پروہندہ مرنا چاہئے۔

(۴) سترہ کے آگے سے گزرنے والے گا نہیں ہوتا ہے سب سے سب سے غرض

مرکز تحقیقات

ولایت من مریور ، دنگ رکونی نمائی کے ، نے ۔

نذر تہ نذر ہے و کو شہر پہ تسلیم سے روئی جمہور ہوا نذر یہ مستحب ہے، عس

نمازی نے سہ ہفتہ تمام کر رکھے تو سترہ کے ہٹنے سے گزرنے کو گزرنے سے نہ روکے،

کیوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ

﴿٤٢٠﴾ وَعَنْ أَبِي جُهَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارِئِيَّ بِيَدِي

الْمُصَلِّي مَا ذَا عَلَيْهِ لَكَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ غَيْرَ أَنَّهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ

قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَكْفُرُ قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً. (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف: ۷۳۷، باب اثم المار بین یدی المصلی،

كتاب الصلوة، حديث رقم ٥١٠- مسلم شريف ٩٤١، ١، باب مع المارين

یہدی المصلی، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۰۷۔

ترجمہ حضرت یونس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نمازی کے سامنے سے گزرنے والا چنانچہ اس کا گناہ مٹا ہے تو وہ نمازی کے سامنے سے گزرنے سے پچھپیس سال تک ہر روز بہتر سمجھے۔ ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ مجھے اس کا علم نہیں ہے۔ پچھپیس سال فرمایا تھا پچھپیس مہینے پچھپیس سال۔

تشریح - حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے عمل کی بنا پر ہونے والے نقصان کا علم ہو جائے تو پچھپیس برس تک ٹھہرے رہے گا گناہ گزرنے پر ترجیح دے گا، اس حدیث سے معلوم ہو کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا بہت بڑا گناہ ہے۔

حافظ نووی نے نمازی کے سامنے سے گزرنے کو حرام قرار دیا ہے اس حدیث میں ایک عیب پیغمبر بھی ہے کہ اگر کوئی غلطی سے نمازی کے سامنے سے گزر رہا ہے اور نمازی نے اس سے روک دیا تو گزرنے والے کو برا ماننے کے بجائے شکر گزار ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس نے بہت بڑے خسارہ سے بچ لیا ہے۔

لو يعلم لمار نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے عمل پر ملنے والے گناہ و عذاب کا علم ہو جائے۔

علم سے کیا مراد ہے؟ اس مسئلہ میں دو قوس ہیں۔

(۱) علم سے تفصیلی علم مراد ہے یعنی نمازی کے سامنے سے گزرنے کی بنا پر جو عذاب اور گناہ ملتا ہے اس کی مکمل تفصیلات کا علم ہو جائے۔

(۲) علم مشاہدہ مراد ہے جیسی اس عمل کی بنا پر جو عذاب ملتا ہے اس کو دیکھ لیا جائے۔

حاصل یہ تھا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ عذاب کی

تقصید نہیں معصومیاں وہب سے ہوتا ہے۔ سب کا مشہد نہیں ہو، سب کا نصیبی علم ہو جائے یا سب کا مشہد ہو جائے تو آدمی کو پچیس سال تک کھڑا رہنا پڑے تو کھڑا رہے لیکن نمازی کے سامنے سے نہ گزرے، حدیث کے اس جز کا مقصد نمازی کے سامنے سے گزرنے کو روکنا اور اس کی قہاحت و شجاعت کو بیان کرنا ہے۔

چالیس سے مراد

چالیس سے یہ مراد ہے؟ ریح قوس یہی ہے۔ پچیس سے مراد پچیس سال ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ”مائة عام“ [سوا سال] کی صراحت ہے، ہند یہاں بھی پچیس سے پچیس سال مراد ہے، پچیس ورہوں کی روایت میں تحارض نہ سمجھا جائے کیونکہ یہ بات مشہور ہے، مفہوم مد معترض نہیں ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جس روایت کا ذکر ہو اس کے غلط یہ ہیں ”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو يعلم احدکم ماله فی ان یمر بین یدی احیہ معترض فی الصلوة کان لای بقیہ مائة عام حیر لہ من الحطوة التي حطاها“ (ابن ماجہ) [حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اے رقیہ میں سے کوئی یہ جان لے کہ اس کو اپنے بھائی کے سامنے سے گزرنے پر کیا گناہ ہوتا ہے تو اس کے لئے ایک قدم چلنے کے مقابلے میں سوا سال تک کھڑا رہنا بہتر ہوگا۔]

نماز میں سامنے سے گزرنے والے کو روکنا

﴿۷۲۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ

يُسْتَرُّهُ مِنَ النَّاسِ قَارِئًا أَحَدًا أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيُدْفَعْهُ فَإِنْ أُنِيَ
فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ۔ هَذَا لَفْظُ الْبَعَارِيِّ وَلِلْمُسْلِمِ مَعْنَاهُ۔

حوالہ بحاری شریف، ۳/ ۱، باب یروہ المصلی من موبین یدیه،
کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۰۹۔ مسہم شریف ۱/ ۱۹، باب مع المار بین
یدی المصلی، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۰۵۔

ترجمہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی بی چیز کی
طرف نماز پڑھ رہا ہو جس کو اس نے دُشمنوں سے گھبراہٹ ہو تو کوئی شخص اس کے سامنے
سے گزرتا ہے تو اس کو باز رکھنا چاہئے۔ تو مرد نہ مانے تو اس سے قتل کرے، یہ اللہ سے
شیطان ہے۔ روایت کے یہ غائب بخاری شریف کے ہیں، درمسم شریف نے بھی اس کے ہم
معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح د صلی حدکم ای شیء مستورہ من
نفس یک شخص سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہا ہے، دوسرے شخص سترہ ورنمازی کے درمیان
سے گزر رہا ہے پہلے شخص کو گزرنے والے کو روکنا چاہئے، دوسرے شخص کو رک جانا چاہئے،
اگر نہیں رکے گا تو گتہا رہوگا، اس مسئلہ کی دُشمنوں نے پھر صورتیں ڈال دی ہیں۔

(۱) گزرنے والے کی طرف سے قعدی ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی راستے سے
لگ ہو سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہا ہے اب کوئی سترہ کے درمیان سے جان
بو جھ کر گزر رہا ہے تو یہی گزرنے والا شخص صرف گتہا رہوگا۔

(۲) نمازی کی طرف سے قعدی ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی بغیر سترہ قائم سے راستے
پر نماز پڑھ رہا ہو گزرنے والے کی صورت یہ ہے کہ گزرنے کے بعد وہ کوئی پارہ نہ ہو

یہی صورت میں گزرتا ہے تو گنہ کی فہمہ کی صرف نمازی پر ہوں۔

(۳) جانین سے تعدی ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی بغیر سترہ قائم کئے راستہ پر نماز

شروع کر دے لیکن جس راستہ پر نماز پڑھ رہا ہے اس کے علاوہ بھی راستہ ہے ب

گزرنے والا، چنانچہ روپر راستہ ترک کر کے کسی طرف سے گزر رہا ہے اس

صورت میں دونوں کی جناب سے تعدی ہے ہندوؤں نے گناہوں سے۔

(۴) کسی کی طرف سے بھی تعدی نہ ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی نے راستہ سے

ہٹ کر دوسرے قائم کر کے نماز شروع کی مگر گزرنے والے کے راستہ سے گزرنے

بغیر کوئی پارہ نہ ہو یہی صورت میں نہ نمازی گناہ گوار نہ گزرنے والا۔ فافہم

اس حدیث میں ”یسرہ“ کی قید ہے اس سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سترہ

ہے تب تو نمازی کو روکنے کا حق ہے ورنہ سترہ نہیں ہے تو نمازی کو گزرنیوے کو روکنے کا حق بھی

نہیں ہے جن حدیث میں ”الی شئیء یسرہ“ کی قید نہیں ہے وہ کی حدیث سے مستفید ہیں۔

فدفعہ یہ مر ہے اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نمازی کے سامنے

سے گزر رہا ہے تو اس کو روکنا ضروری ہے۔

سامنے سے گزرنے والے کو روکنا واجب ہے یا نہیں؟

جمہور کا مذہب علاحدہ دو کی تصرحتوں ہے کہ کسی بھی عقیقہ کے نزدیک نمازی

کے سامنے سے گزرنے والے کو روکنا واجب نہیں ہے، چھوٹے تو فہمات ہیں

کہ ”دفع“ ایک حکم بخصت ہے، فہم یہ ہے کہ دفع نہ کرے کیونکہ یہ عمل صلوة میں

سے نہیں ہے۔

دلیل جمہور کی دلیل آگے فصل ثانی میں آ رہی ہے اس کے لحاظ یہ ہیں ”انما رسول

اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورحن فی بادیۃ لہا ومعہ عباس فصلی
فی صحراء لیس یدیہ سترة وحمارة لہا وکلبہ تعیشان بین یدیہ فما
بالی ذلک“

اصحاب ظواہر کا مذہب ان کے نزاع ایک مذہبی کے تے ضروری ہے کہ وہ
پنے سامنے سے گزرنے والے کو ہٹائے یعنی ہٹانا واجب ہے۔
دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا ”فلیدفعہ“ یہ مر ہے جو وہ جو ب پر ولت کرتا ہے۔

جواب یہ حدیث منسوخ ہے، کیونکہ بتدریج میں نماز کے تذکرہ کلام کرنے کی اجازت
تھی تو یہ ہی زمانہ حکم ہے یا پھر یہ مریضات کی ہے یعنی شائے ہی نجاست ہے۔
فہو شیطانی اس کے معنی یہ تو یہ ہیں کہ شیطان نے اس کو سنا ہے پھر بھڑا
ہے، اور پھر وہ منع کرنے سے مان بھی نہیں رہا ہے ہند اس شیطان کی حرکت کی وجہ سے آیا وہ
شیطان کے منزلہ میں ہے یہ یہ مطلب ہے کہ شیطان اس ہے۔ (شرح طبری ۶-۲۲)

سترہ نماز کو ٹوٹنے سے بچاتا ہے

﴿۷۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَطُّعُ الصَّلَاةِ الْمَرْأَةُ
وَالْجَمَارُ وَالْكَلْبُ وَيَقْبِي ذَلِكَ مِثْلُ مُوْخِرَةِ الرَّحْلِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۱۹۷۱ء، باب قدر ما یستر المصلی، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۵۱۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”عورت، گدھ و رکت نماز کو توڑتا ہے ورنہ زکوٰۃ زنی سے جو چیز پڑتی ہے وہ کچاہ کی چھٹی سڑی جیسی چیز کا سترہ ہے۔“

تشریح تین چیزیں عورت، گدھ و رکت نمازی کے، جن کو بہت زیادہ بنا دیتی ہیں، اگر کوئی شخص سترہ کے بغیر نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گذرنا اس کے خشوع میں اثر نہ رہوگا، لیکن مذکورہ بالا تین چیزیں خصوصیت سے نماز کے خشوع و خضوع پر اثر نہ رہوتی ہیں ہذا آؤں کو سترہ قائم رکھ کر نماز پڑھنا چاہئے، بغیر سترہ قائم رکھنے نماز پڑھنے سے ریز رہنا پڑے۔

کیا مذکورہ اشیاء کے گزرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے؟

جمہور کا مذہب امام حنفیہ، امام شافعی و امام مالک کے نزدیک شیائے بانیہ کے مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے کی وجہ سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

دلیل (۱) ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی فصل ثانی میں حدیث ہے ”لا یقطع الصلوۃ شیء“ نمازی کے سامنے سے گزرنے والی کوئی چیز نماز کو توڑتی نہیں ہے۔

(۲) فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”اتانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ونحن فی بادية لنا ومعہ عباس فصلى فی صحراء لیس بین یدیه سترة وحمارة لنا وکلبۃ تعشان بین یدیه فما بالی بذلک“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے مدھی و رکتیہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تھیں رہی تھیں، مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی پروا نہیں کی یعنی نماز کو نماز توڑنے والی شیائے بانیہ سمجھیں۔

(۳) حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا "قالت کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی من اللیل وانا معترضة بینه وبين القسلة کاعترض الحصاره" [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے تھے میں "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورقبہ کے درمیان پٹی راقی تھی جیسے جنازہ پڑھتا ہے۔] **اہل ظواہر کا مذہب** اہل ظواہر کے نزدیک شیخ ابدا کورہ یعنی عورت، کتے اور گدے کا گندنا مفسد صلوٰۃ ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جس میں صحت ہے کہ شیخ ابدا کورہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

امام احمد واسحاق کا مذہب ان حضرات کے نزدیک صرف کتا نہ صرف ملاقا ہے۔ (کتا سے مراد کتا ہے) باقی دونوں چیزوں میں امام احمد و اسحاق توقف کرتے ہیں۔

دلیل یہ حضرات بھی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، یہیں چوں کہ عورت کے ساملہ میں ایک معارض حدیث حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا موجود ہے، جس کا ذکر گذشتہ سطور میں جمہور کی دلیل نمبر ۳ کے تحت کیا گیا ہے۔ ورنہ گدے کے ساملہ میں اس کے معارض فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، جس کو جمہور کی دلیل نمبر ۲۰ کے تحت ذکر کیا گیا ہے۔ ان معارض دلالت کی وجہ سے یہ حضرات عورت اور گدے کے ساملہ میں توقف کرتے ہیں۔ بتاتے ہیں کہ معارض کوئی حدیث نہ ہونے کی وجہ سے کتے کا گندنا مفسد صلوٰۃ قرار دیتے ہیں ورنہ کتا کتا ہے، جیسا کہ ابوداؤد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے "قال لال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه کأخوة الرجل قطع

الصلوة الكلب الاسود والمرقة والحمار فقلت ما بال الاسود من الاحمر والابيض فقال يا بن احی سألنی كما سألت السی صلی الله تعالی علیه وسلم فقال الكلب الاسود شیطان“ (رواہ ترمذی و یو داؤد)

جواب دونوں مذہب کا رویداد حدیث باب پر ہے، حدیث باب میں کئی جوہات دیے گئے ہیں، تین مشہور ہیں

(۱) یہ حدیث جمہور کے اہل کے تحت جو حدیثیں؛ رکعتی ہیں ان سے منسوخ ہے، ہم طحاوی نے اس قسم کی حدیث کو منسوخ قرار دیا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ جو قطع صدوتوں حدیث کے راوی ہیں انہوں نے حد میں خود ہم قطع کا فیصلہ دیا ہے ورنہ وہی کافری روایت کے خلاف ہے تو یہ روایت منسوخ ہونے کی علامت ہے۔

(۲) یہاں قطع صدوت کے حقیقی معنی میں نہیں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ تینوں چیزیں خصوصیت کے ساتھ خشوع فی صدوت کے لئے قاطع ہیں۔

(۳) نماز میں مدتوں و رہندے کے درمیان جو قطع قائم ہوتا ہے یہ چیزیں اس تعلق کو منقطع رہتی ہیں۔

اشیاء غلاشہ کو ذکر کرنے کی وجہ

اشکال کسی بھی چیز کے مصلی کے سامنے سے گزرنے سے خشوع و خضوع میں کمی آ جاتی ہے پھر ان شئیوں کو کہہ کر ان کو خصوصیت کے ساتھ یاد دلا دیا گیا ہے؟

جواب ان تینوں چیزوں میں شیطانی اثرات کا جھل ہے اس لئے ان چیزوں کو خصوصیت کے ساتھ یاد دلا دیا گیا ہے، عورتوں کے متعلق آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد

ہے ”النساء حیائل الشیطان“ [عورتیں شیطان کا پھندہ ہیں] مدھے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”اذا سمعتم نھیق الحمار فتعودوا باللہ من الشیطان فانہا رأت شیطاناً“ [جب تم مدھے کی آواز سنو تو شیطان سے اللہ کی پناہ مانگو، اس سے کہ مدھے نے شیطان کو دیکھا ہے۔] کتے کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”الکلب الاسود شیطان“ [کالہ، سیاہ شیطان ہے۔]

عورت کا نمازی کے سامنے سے گزرنا

﴿۷۲۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبِيلَةِ كَأَعْيَاضِ الْجَزَاةِ - (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۵۶، ۱، باب الصلوۃ علی الفراش، کتاب

الصلوۃ، حدیث نمبر ۳۸۳۔ مسلم شریف ۱۹۷، ۱، باب الاعتراض بسیدی المصلی، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۵۱۲۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے تھے، اور میں ان کے درمیان سے لپٹی رات تھی جیسے جنازہ (نمازی کے سامنے) رکھا ہوتا ہے۔

تشریح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے وقت پرے طور پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے بیٹی رات تھیں اور

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پوری فرماتے تھے، اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ اگر نماز کے آگے عورت آجائے یا نیکے ہانے سے عورت گزرجائے تو نماز نہیں باقی ہے۔

گدھے کا نماز کے سامنے سے گذرنا

﴿۷۲۴﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى آتَانٍ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِحْتِلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَعْنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ
فَمَرَرْتُ، بَيْنَ بِلْدَتَيْنِ بَعْضُ الصُّفَرِ، فَتَزَلُّدْتُ، وَرُسَلْتُ، الْآتَانُ تَرْتَعُ
وَدَخَلْتُ فِي الصُّفْرِ فَلَمْ يُبَكِّرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدًا - (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰/۱، باب سترة الامام مسترة من خلفه،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۹۳۰ - مسلم شریف ۱۰/۱، باب مسترة
المصلی، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۰۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے فرمایا کہ میں یک مدھی پر رہا اور آٹا اور اس وقت میں جوانی کے قریب عمر کو پہنچا ہوا تھا، حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت منیٰ میں پر کے حدود کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہے تھے، میں نمازیوں کے صف کے سامنے سے گذر پھر میں ترابیاں ورمیں نے مدھی کو چمکے سے چھوڑ دیا ورمصف میں شامل ہو گیا، میرے اس عمل پر مجھ کو کسی نے نکال نہیں۔

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پہلے مدھی پر رہا اور نمازیوں کے سامنے سے گذرے، لیکن ان کی عمر کی وجہ سے کسی نے ان سے باز نہیں

کی اور چوں کہ وہ گدھی پر رہا کرتے، اس وجہ سے گدھی بھی نمازیوں کے سامنے سے گزری، اس پر بھی کسی نے ستر ض نہیں کیا، معلوم ہوا کہ گدھی کے نمازی کے سامنے سے گزر جانے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔

قسمت رکھنے والی کتاب "اتان" کے معنی گدھی کے ہیں یہاں پر صرف "اتان" کا غلط ہے، عین بخاری کی روایت میں "حمار اتان" ہے۔ "اتان" یا تو حمار کی صفت ہے یا بڑا ہے چونکہ حمار درجہ اول ہے گدھی متعین نہ ہوتی اور حمار کا غلط شاذ ہے اس سے گدھی کو متعین کرنے کے لئے "حمار اتان" یا "حمار اتان" بولا جاتا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال سب لوگ تو نماز میں شریک تھے تو ہا زپر اس کون رتا؟

جواب شارح سے تو منع کیا گیا تھا، پھر نماز ختم ہونے کے بعد بھی ہا زپر اس ہو سکتا تھا، عین مطلقاً ہا زپر اس نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ نماز میں کوئی خلل نہیں ہو، جو لوگ کہتے ہیں کہ گدھے کا نمازی کے سامنے سے گزرنا نماز کو منقطع کر دیتا ہے، یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

سترہ کی جگہ لکیر کھینچنا

﴿۷۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ

تَلْقَاءَ وَجْهٍ شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَسِيبْ عَصَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصَا
فَلْيَعْطُطْ عَطَا ثُمَّ لَا يَنْشُرُهُ مَا مَرَّ أَمَامَهُ۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۰، باب الحط اذا لم يجد عصا،
کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۸۹۔ اس ماحہ شریف ۶۷، باب ما یستوی
المصلی، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۹۳۔

ترجمہ حضرت پوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم میں سے جب کوئی نماز پڑھے تو اپنے چہرے کے
سامنے کوئی چیز رکھے، پس اگر کوئی چیز نہ پائے تو پتی، ٹھکی ہڑی رکھے۔ پس اگر اس کے
پاس کچھ بھی نہ ہو تو اس کو پاپ بنے کہ نہ کھینچے۔ یہاں سے اس کے سامنے سے گزرنے
والوں اس کو نقصان نہیں دے گا۔

تشریح نمازی کو کسی نہ کسی چیز کا سترہ ضرور بنانا پڑے گا، سترہ قائم کر لینے
سے نماز میں خشوع خضوع باقی رہتا ہے، ورنہ گزرنے والوں کے خشوع و خضوع میں اثر
نہ نہ ہوگا۔

اں صلی حد تک نمازی جب نماز پڑھنے کا ارادہ کرے۔
فَسَجْعًا تَنَفُّسًا وَحُلَّةً تو اپنے سامنے سترہ قائم کرے، سترہ پیشانی، اور بالکل
دونوں آنکھوں کے درمیان نہ ہو، بلکہ ذرا بائیں بائیں ہو۔
شک درخت، پورائت، بکری سب چیزیں سترہ بن سکتی ہیں۔

فَرَنْ لَمْ يَجِدْ اگر کوئی یہ چیز نہ پائے جس کو سترہ بنایا جاسکے تو پتی یا ٹھکی کو
سترہ بنائے، اگر ٹھکی نصب نہیں کی بلکہ طوں میں رکھ دی تو بھی کافی ہے۔

فَرَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ اگر ٹھکی بھی نہ ہو تو مصالٰی اپنے سامنے ایک لیٹر

لکیر سترہ بن سکتی ہے یا نہیں؟

حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان سترہ قائم کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائے تو یک لکیر ہی کھینچیے، یہ پیر سترہ کے قائم متا مہو، چنانچہ امام احمد کا مذہب یہی ہے، اگرچہ حدیث ضعیف ہے، اور امام احمد سے منقول بھی ہے "حدثنا الحط صعیف" میں اس کے باوجود اس حدیث پر عمل کے قابل ہیں، امام مالک سترہ بانٹنے کے بارے میں قائل نہیں ہیں، شافعی وغیرہ کے یہاں دونوں طرح کے قائل ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور یہی ہے کہ دوا کا اعتبار نہیں ہے، وہ یہ ہے کہ دوا اور سے نظر نہیں آتا ہے، ہند سترہ کا حوالہ دہا ہے اس سے حاصل نہیں ہوتا ہے، بن ہام نے دوا کھینچنے کو ریح قرار دیا ہے، کیونکہ وہ نمازی کے لئے کسی نہ کسی درجہ موجب طہین ہے۔

سوال و جواب

سوال: دوا کیسا کھینچا جائے؟

جواب: خط ہدوں ریح ہے و قربانہ کی جانب میں طویل دوا یا جنوب و شمال میں سیدھا خط بھی کھینچنا جائز ہے۔

سترہ کو قریب رکھنا چاہئے

﴿۷۲۶﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى سُتْرَةٍ فَلْيَذْنُ مِنْهَا لَا يَقْطَعُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۰۱۱، باب لدن من السترة، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۶۹۵۔

ترجمہ حضرت بل بن بل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم میں سے جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اس کو پانچ گونے پر قریب رکھے تاکہ شیطان اس کی نماز نہ روکے۔“

تشریح نمازی سترہ کو جہد کے قریب رکھ کر رکے، زیادہ دور رکے گا تو برابر شیطان اس میں خیاں ڈالتا رہے گا۔ ممکن ہے کوئی شخص سترہ ورمیرے درمیان سے گزر جائے اس طرح کے خیاں سے برأت رہے تو نماز کا خشوع و خضوع چاہتا رہے گا، ورنہ غیر خشوع و خضوع کی نماز میں کوئی کام نہیں ہوتا، ہذا کام سے خد ہونے کی وجہ سے یہ نماز ایسی ہی ہوگی جیسے نماز جو منقطع ہو جائے۔

۱) صلی حدکم فی سترۃ فبیدھنہا، نمازی و سترہ کے درمیان فی حدکم سے کم ہونا چاہئے، فی حدکم رکھنے کی تاکید کی دو وجہیں ہیں (۱) اگر مصلیٰ و سترہ کے درمیان زیادہ فی حد ہوگا تو گزرنے والوں کو زحمت ہوگی، دور رہے تک ہو جائے گا۔

(۲) نمازی کے دس میں شیطان خیاں ڈالتا رہے گا۔ تاہم زیادہ فی حد ہے کوئی اس کے درمیان سے گزر نہ جائے، خیاں سے کٹھن کی بنا پر نمازی روح جاتی رہے گی۔

نمازی اور سترہ کے درمیان فاصلہ کی مقدار

سوال فاصلہ کم رکھنا چاہئے یا کم سے کتنا رہے؟

جواب: اس سلسلہ میں دو حدیثیں ذرا کی جاتی ہیں

(۱) ”کان بین مقدم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبين القبلة ممر عسراً“

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہماری گزرنے کے بقدر فاصلہ ہونا چاہئے۔

(۲) ”بینه وبين القبلة ثلاثة اذرع“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

کعبہ میں نماز کی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درجہ ارقبہ کے درمیان

تین ذراع کے بقدر فاصلہ تھا، ہماری گزرنے کے بقدر جو فاصلہ ہے وہ ایک ذراع

کے بقدر ہے اور اس حدیث میں تین ذراع کے بقدر فاصلہ مذکور ہے، دونوں

روایتوں کو مدغم کرنا نہیں ہے کہ موضع سجود و سترہ کے درمیان ایک ذراع کے بقدر

فاصلہ ہونا چاہئے، اس کا بیان ”مسمر عسراً“ کی روایت میں ہے اور مصلیٰ کے

جائے قیام و سترہ کے درمیان تین ذراع فاصلہ ہونا چاہئے اس کا بیان ”ثلاثة اذرع“

کی حدیث میں ہے۔

سترہ نہیں ہے تو تین ذراع کے بقدر جگہ چھوڑ کر گزرنے سے گزر جاسکتا

ہے، یہ کھلے میدان کا حکم ہے، مسجد میں مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے سے بعض لوگوں نے

مطلقاً رکا ہے، اور بعض نے مسجد صغیرہ، بکیر میں فرق یہ ہے، مسجد صغیرہ میں گزرنے سے نہیں اور

مسجد نبیہ کو صحر کے حکم میں رکھا ہے۔

سترہ کو بالکل پیشانی کے سامنے رکھنے کی ممانعت

﴿٤٢٤﴾ وَعَنِ الْجَعْدِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى غَوْدٍ

وَلَا عُمُودٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْإِيْمَانِ أَوْ الْإِيْسَرِ
وَلَا يَصْمُدُّ لَهُ صَمْدًا۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۰۰/۱، باب اذا صلى الى سارية او نحوها، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۹۳۔

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ حضرت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) جب بھی کسی کڑی یا ستون یا درخت کو سترہ بناتے تھے تو اس کو پٹی، ٹیس یا ٹیس برو کے نام سے رکھتے تھے، ورنہ ہل س کے سیدھ میں نہیں ہڑے ہوتے تھے۔

تشریح: سترہ کو ہل، دونوں آنکھوں اور پیشانی کے درمیان نہ رکھنا پابجے، بلکہ تھوڑا دیکس یا ٹیس برو کے رکھنا پابجے، تاکہ بت پرستی کا شپ بھی نہ رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ طریقہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سترہ کو دیکس یا ٹیس برو کے پر رکھتے تھے۔

سترہ کا قائم کرنا مستحب ہے واجب نہیں

﴿۷۲۸﴾ وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ
عَبَّاسٌ فَصَلَّى فِي سَحَرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سُرَّةٌ وَجِمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ
نَعْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا بَالِي بِذَلِكَ۔ (رواہ ابو داؤد) وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۰۴۰/۱، باب من قال الكلب لا يقطع

الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۸۷-۱۸۸۔ ساسی شریف ۸۷، ۱، باب ذکر ما یقطع الصلوة وما لا یقطع، کتاب القیلة، حدیث نمبر ۵۲۔

حل لغات نعتان تشنیه کا صیغہ ہے، عبث (س) عبثاً، اھیں کو دھس مٹانا، ب فائدہ کام کرنا۔

ترجمہ حضرت افضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک جنگل میں تھے، کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم تشریف آئے ورنہ کے ہاتھ حضرت عباس رضی اللہ عنہ بھی تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جنگل میں اس طرح نماز پڑھی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ کوئی ستر نہ تھا، ورنہ ہری مدھی و لتیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے بھاگی رہیں، اس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر وہ نہیں کی۔ (۱۰، ۱۰) اس نے بھی اس کے مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح اگر کوئی ایسی جگہ نماز پڑھ رہا ہے جو گزرگا نہیں ہے تو ستر قائم کرنا لازم نہیں ہے، ہاتھ ستر قائم کر رہا ہے تو بہتر ہے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی کہ مدھاور تا نماز کے ہاتھ سے گزر جائے تو نماز قبیح نہیں ہوتی۔

و نحر فی الدیۃ حرب میں یہ وقت تھا کہ آبادی میں رہنے والے لوگ بھی آب و ہوا کی تبدیلی کی غرض سے چھ دن بھر جنگل میں خیمہ نصب کر کے رہتے تھے، اس کے لئے پہ قبیلہ و رخنہ کا پناہ لگ جنگل تھا جن دونوں میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے مل و عیاں جنگل میں خیمہ نصب کر کے رہ رہے تھے، ان دنوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف آئے۔

فصلی فی صحرا یمیر بس ید یہ سترة آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس جنگل میں نماز پڑھائی و ستر قائم نہیں کیا، معلوم ہوا کہ ستر

تعمد کرنا، رخصت نہیں ہے۔

وَحَمْرَةٌ لَنَا وَكَمَّةٌ نَعْدُ اچھوت بنت ہیں۔ رنمازی کے ماننے سے تاوردھا گزر جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، یہ حدیث ان لوگوں کے خلاف نکتہ ہے کیونکہ اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ بدھی و رکبتیہ شخصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے و حالت میں شخصرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ماننے کھیاتی رہیں لیکن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی توبہ نہیں دی۔

نمازی کے آگے سے کسی کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی

﴿۷۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةُ شَيْءٌ وَادْرَأُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانٌ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۰۴۱، باب من قال لا یقطع الصلوة

شیء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۹۔

ترجمہ حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول رم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "کوئی چیز نمازی کے ماننے سے گزرنے و نماز کو توڑتی نہیں ہے، جہاں تک ممکن ہو گزرنے و چیز کو تھرو رو، اس سے کہ وہ شیطان ہے۔"

تشریح نمازی کے آگے سے گزرنے و چیز نماز کو توڑتی نہیں ہے، لہذا نمازی کی توجہ بٹنے کی بنا پر خشوع و خضوع میں فرق ضرور آتا ہے، ہند نمازی کو چاہے کہ قیام مکان گزرنے و چیز کو گزرنے سے روکے۔

و در و مستطعتہم ۱ رکونی شخص نمازی کے ہاتھ سے گزر رہا ہے تو چونکہ اس کے گزرنے سے نماز میں خلل واقع ہو رہا ہے، لہذا نمازی کو قیام مقدور روکنا چاہئے، والا اشارہ سے روکے، پھر حق سے قطع کرے، تب بھی نہ مانے تو مزید حق سے قطع کرے، عین خیال رہے کہ قطع کرنے میں عمل کثیر نہ ہو، عمل کثیر ہو گیا تو نماز قیام ہو جائے گی۔
فہ شطون۔ یہ شیطانوں جیسے کام کر رہا ہے یعنی نماز میں خلل ڈال رہا ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

عورت نمازی کے آگے ہو تو نماز نہیں ٹوٹتی

﴿۷۳۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَنَا مِ بَيْنَ يَدَي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَقَبَضْتُ رِجْلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطَتْهُمَا قَالَتْ وَالْيَتُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ۔ (متفق علیہ)

حوالہ۔ بخاری شریف ۷۳۰، باب التطوع خلف المرأة، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۳۰۔ مسلم شریف، ۱۹۷، باب الاعتراض بین یدی المصلی، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۱۴۔

ترجمہ۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے فرمایا میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے طرح سویا کرتی تھی۔ میرے پاؤں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قبضہ کی جگہ میں ہوتے، (یعنی جگہ میں) پھر جب

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جگہ میں جاتے تو میرے پاؤں کو چھوتے میں اپنے پاؤں کو سمیٹ بیٹھ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو میں اپنے پاؤں کو پھیلا بیٹھ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ان دونوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے۔

تشریح رکون شخص سو رہا ہے اور نمازی اس کے سامنے نماز پڑھ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اگر نمازی کو اپنے نفس پر طمینن ہے تو سونے والے کو بستر سترہ کے استعمال سے متاثر ہے، جب چار سترہ بن سکتے ہیں تو نہ ان بھی سترہ کا کام لے سکتے ہیں۔

كنت دما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح ہوتی رہتی تھی کہ میرے پاؤں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جگہ میں ہوتے تھے، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جگہ میں جاتے کارہ فرماتے تو میرے پاؤں کو چھو کر مجھے متنبہ فرمادیتے، میں اپنے پاؤں سمیٹ بیٹھتی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی حالت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاؤں کو چھوتے تھے، اس سے نماز نہیں ہوتی تھی، معلوم ہو کہ 'مس المرأة' یعنی عورت کا چھونا ناقض وضو نہیں ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے، کہ شاید اس میں اختلاف ہے۔

فإن قام بسط لهما جب حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو جاتے تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اپنے پیروں پھیلا بیٹھتیں، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے اس عمل کو چارہز رہتے تھے، صل میں جگہ ٹگ تھی، درحضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ستر پر نماز پڑھتے تھے، ہند حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جگہ بیٹھ رہے پاؤں پھیلا

لیتیں، اور جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجدد میں جاتے تو پاؤں سمیٹ لیتے تھے۔
 و لسوت يومئذ لیسر فیہ مصباح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ان دنوں ہمارے گھروں میں چراغ نہیں ہوتا تھا، حقیقت میں جز سے پندرہ بیون کر رہی تیں، میں جو پیر چھپا لیتا تھی ورثہ نہیں رتی تھی نیز حضرت ابی ہریرہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیروں کو حرکت دینے کی نوبت آتی تھی، خود سے پیر یوں نہیں سلوز لیتے تھے، سُنْ وہ یہ ہے کہ ان دنوں ہمارے گھروں میں چراغ نہیں ہوتا تھا۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا

﴿۷۳۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أُنْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَبُّهُ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا لَهُ مِنَ الْخُطْبَةِ النَّبِيِّ عَطَاَهَا۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجہ شریف ۶، باب المرور، بین یدی الصلوۃ،

کتاب الصلوۃ والسنة فیہا، حدیث نمبر ۹۴۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم میں سے کوئی شخص اگر یہ جانے کہ اپنے اس بھائی کے آگے سے جو نماز پڑھ رہا ہے اس کا گزرنا کیسا سخت سنا ہے، وہ اپنے سانس تک لٹھڑ رہنا میں اسے قدم سے زیادہ بہتر سمجھے گا جو اس نے ٹھہرایا۔“

تشریح نمازی کے سامنے سے گزرنا بہت بڑا گناہ ہے، گو سناہ کا استحباب اس وجہ سے رہتا ہے کہ سناہ پر ہونے والے مذہب کی پوری حقیقت کا ان کو علم نہیں، اس لیے ہو جائے تو ہرگز نہ گزریں۔

لو يعلم احدکم حالہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس عمل پر ملنے والے گناہ کا علم ہو جائے، علم سے مراد یہ تفصیلی علم ہے، یہ تو مشہورہ قائم ہے۔
یہی حدیث احمدی "خی" کی قید سے گاہی تا گزرنے والے کو دل میں رحم پیدا ہو کیونکہ نمازی کے سامنے سے گزرنا یہ تکلیف دینا ہے اور کوئی بھی بھائی اپنے بھائی کو تکلیف دینا منسوب نہیں سمجھتا ہے، اس وجہ سے نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے بھائی کی رعایت میں گزرنا ٹھیک پاب ہے۔

حالانکہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے تو کھڑے رہنے سے گزرنے کیونکہ گزرنے کا جو مذہب ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے، اور یہ قبل میں گزر چکا ہے، اس میں پائیس سار کا ذکر ہے، دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے، کیونکہ مفہوم مدد معتبر نہیں ہے، اصلاً نثر ہے۔

نمازی کے آگے سے گزرنے کا عذاب

﴿۷۳۲﴾ وَعَنْ كَعْبِ الْأَخْبَارِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يُعْصِفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُعْرِئَهُنَّ بَدْيِهِ وَقَبِي رِوَايَةُ أَهْلُونَ عَلَيْهِ۔ (رواه مالك)

حوالہ: مؤطا امام مالک ۵۴، باب التشدید فی ان یمر احد بین یدی المصلی، کتاب قصر الصلوة فی السفر، حدیث نمبر ۳۵۔

ترجمہ: حضرت کعب بن رضحیؓ مدنی عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ اگر نماز کے سامنے سے گزرنے والا جانے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو وہ پنا زمین میں جھنس جانا نماز کے سامنے سے گزرنے سے زیادہ بہتر سمجھے۔ ورنہ روایت میں یہ غلط ہیں۔ (تو وہ پنا زمین میں جھنس جانے کو) زیادہ چاہئے گا۔

تشریح: اس حدیث میں بھی یہی بات بیان کی گئی ہے کہ نماز کے سامنے سے گزرنے والا جرم ہے اور بہت بڑے مذنب کا سبب ہے، آدمی اپنی جہالت و نادانی کی بنا پر نماز کے سامنے سے گزر جاتا ہے، مین اس گزرنے پر ہونیوے مذنب کا اس کو کچھ پتہ لگ جائے تو یہ زمین میں جھنس جانا گوارہ ہے، مین مصلی کے سامنے سے گزرنے والا گوارہ نہ رہے کیوں کہ زمین میں جھنس جانے کے مقصد میں مصلی کے سامنے سے گزرنے کا مذنب بڑھ چکا ہے۔

نکات: ۱۔ یہ حدیث حیرانہ مدد دہی فرماتے ہیں کہ گذشتہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر نماز کے سامنے سے گزرنے والا جانے کہ گزرنے کی بنا پر اس پر کیا گناہ ہوگا تو وہ سو یاں ہٹ رہے ورنہ سو یاں ہٹ رہنا اس کے حق میں گزرنے سے زیادہ بہتر ہوگا ورنہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر گزرنے والا جانے کہ گزرنے کی بنا پر کیا گناہ ہے تو زمین میں جھنس جانے کی تمنا نہ کرے ورنہ زمین میں جھنس جانا اس کے حق میں گزرنے سے بہتر ہوگا۔ (مرقۃ ۲۴۸)

نماز کے کتنا آگے سے گزرا جائے

﴿۷۳۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى غَيْرِ
الْسترة فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْجَمَارُ وَالْعِزْبُ وَالْيَهُودُ وَالْمَحْجُوسُ وَالْمَرْأَةُ
وَتُحْجَرُ عَنْهُ إِذَا مَرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى قَذْفِهِ بِحَجَرٍ - (رواه ابوداؤد)

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۰۲/۱، باب ما يقطع الصلوة، حدیث نمبر ۷۰۳۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم میں سے جب کوئی شخص سترہ کے بغیر نماز پڑھتا ہو
اس کی نماز گدھا، خنزیر، یہودی، مجوسی اور عورت توڑتی ہیں، یہ چیزیں تھی دور سے
گندریں جتنی دور پھینکا جائے، پتھر چار روتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔“

تشریح اس حدیث شریف میں دو باتیں خصوصی طور پر بیان کی گئی ہیں

(۱) نماز کو سترہ قائم رکھنے کے نماز پڑھنا چاہئے، یہ غیر سترہ قائم کرنے نماز پڑھنا ہے اور
اس کے سامنے سے کوئی چیز گزر رہی ہے جس کی بنا پر اس کا ذہن بھٹک رہا ہے تو ذہن
بھٹکنے کی وجہ سے نماز کا کس جاتا رہتا ہے، بلکہ بسا اوقات نماز ہی فاسد ہو جاتی ہے،
اس سے اس جانب خصوصی توجہ دینا چاہئے۔

(۲) اگر کوئی تین رکعت کی دوری سے گزرا تو اس گزرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث میں خنزیر، یہودی، مجوسی کا بھی تذکرہ ہے، جب کہ کثرت روایات میں
عورت، گدھے ورتے کا تذکرہ ہے۔ مگر لفظوں میں لکھا ہے کہ مہم بود و فرہات ہیں کہ
اس حدیث میں شیاء شمش کے ساتھ جو زید چیزیں مذکور ہیں یہ کی رو کی کا وہم ہے۔
(مدر المنصف، ۲۴۰۴)

وتجری حنه و مرو اس جسد کا وصل یہ ہے۔ رکعتیں

باتھن دوری سے نمازی کے ۔ منے سے گزر رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، وجہ یہ ہے کہ حدیث میں جو پتھر کا تذکرہ ہے اس سے رمی جہار مرہ ہے، یعنی حج کے موقع پر ہاری جانے والی کنکریاں اور اس کی دوری کی مقدار تین ہاتھ بیان کی جاتی ہے یہ مسئلہ حریم مصلیٰ سے متعلق ہے، اس کو باب کے شروع میں فرمایا ہے، لکھتے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صفة الصلوة

رقم الحديث: ١٤٣٣ / ١٤٥٥

باب صفة الصلاة

٣٢٦

الرفيق الفصيح ٦

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب صفة الصلوة (نماز کی صفت کا بیان)

صفت مسوۃ سے نماز کے تمام رکان فرض، و بہت، سنن و مستہبات مرو ہیں۔
اس باب میں جو احادیث منقول ہیں ان سے معلوم ہوگا کہ نماز کس طرح پڑھی جائے؟ کن
چیزوں سے نماز میں بہت آتی ہے؟ ورکن چیزوں کے چھوٹ جانے سے نماز فاسد ہو جاتی
ہے؟ ورکن چیزوں کے ترک کرنے سے نماز واجب ہے؟ ورکن چیزوں کی نماز
میں گنجائش ہے؟

❖ الفصل الاول ❖

تعديل ارکان

﴿۷۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا
دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي

نَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ
 قَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ
 لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ فِي الْيَتْبَى بَعْدَهَا عَلِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ!
 فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الوُضُوءَ ثُمَّ اسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ
 اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ رَفَعْ
 حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى
 تَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ
 جَالِسًا رَفِئِي رَدَائِكَ ثُمَّ ارْقَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اقْمِلْ إِلَيْكَ فِي
 صَلَاتِهِ كُلَّهَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۴/۱۰۵، باب وحبوب القراءة

للاہام دائما، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۵۷۔ مسلم شریف ۱/۱۷۰، باب
 وحبوب قراءة الفاتحة فی کل رکعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۹۷۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کے ایک گوشہ میں تشریف فرما تھے۔ ایک صاحب مسجد میں داخل
 ہوئے، انہوں نے نماز پڑھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام کا جواب
 دیا اور ارشاد فرمایا ”جاؤ اور پھر سے نماز پڑھو، اس سے تم نے نماز نہیں پڑھی“ وہ صاحب
 چلے گئے، نماز پڑھی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آنحضرت صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا پھر ان

سے رٹا دفرمایا ”وہ پس چار نماز پڑھو، اس نے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی“ تیسری مرتبہ یا تیسری مرتبہ کے بعد (چوتھی مرتبہ) ان صاحب نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) مجھے سہجہ دیجئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ردہ سروتو اچھی طرح وضو کرو، پھر قہد کی طرف منہ رکے کھڑے ہو، پھر تکبیر کہو، پھر قرآن میں سے جو تمہیں آمان معلوم ہو اس کو پڑھو، پھر رکوع میں چار دو طہینن کے ہاتھ رکو، پورے پورے پھر سر اٹھاؤ، یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو چار دو، پھر جہدہ میں چار دو، طہینان کے ہاتھ جہدہ پورے کرو، پھر سر اٹھاؤ اور طہینن کے ہاتھ بیٹھ چار دو، پھر دوسرا جہدہ کرو، اور طہینان کے ہاتھ جہدہ پورے کرو، پھر سر اٹھاؤ اور طہینن کے ہاتھ بیٹھ چار دو، یک رویت میں ہے کہ پھر سر اٹھاؤ اور سیدھے کھڑے ہو چار دو۔ (یعنی دوسرا جہدہ کے بعد چار دو رویت کا اس میں ذکر نہیں ہے) پھر پٹی تمام نماز سی طرح کرو۔

تشریح رجالہ لرحل المسجد ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے، حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ ان کا نام خدا دین رفیع نصاریٰ رضی اللہ عنہ ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال خدا دین رفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے اور غزوہ بدر ۲ھ میں ہو، اس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ اس کا ذکر حدیث میں ہے، غزوہ بدر سے پہلے پیش آیا، ورنہ اس واقعہ کو رویت کرنے والے حضرات بوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، جو ۳ھ میں یمن آئے، شکاں یہ ہے کہ حضرات بوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس واقعہ کو کیسے رویت کر رہے ہیں جب کہ اس واقعہ کے وقت نہ وہ یمن آئے تھے، ورنہ ہی وہ مدینہ میں تھے۔

جواب حضرت یوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ وقت کسی سے صحابی سے نہ ہوگا جو وقت کے وقوع کے وقت موجود رہے ہوں گے، حضرت یوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ذکر ترک کر دیا، صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین چونکہ سب کے سب عادل ہیں اس لئے اگر کوئی صحابی روئے اپنے سے اوپر کے روئے کا نام ذکر نہ کرے تو اس سے حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے، اس کو محدثین کی اصطلاح میں مرسل کہتے ہیں اور مرسل صحابی ہے، تحقق حجت ہے۔

وَرَسُولٌ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءُوا - آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلے سے مسجد میں تشریف فرما تھے، بخاری شریف روایت میں "دخَلَ الْمَسْجِدَ" کے الفاظ ہیں، یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں پہلے سے بیٹھے ہوئے نہیں تھے، بلکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ان وقت مسجد میں تشریف لائے تھے۔

فصلی تو خدا و بن رسول رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پر بھی انسانی کی رویت میں "فصلی رکعتیں" کے الفاظ ہیں، یعنی دو رکعت نماز پر بھی، بلا ہر معصوم ہوتا ہے کہ جیتے مسجد کی دو رکعت پر بھی یہ پھر نماز کی دو رکعت کا بھی مکان ہے کہ مسجد میں نماز ہو چکی ہو تو انہوں نے پٹی فرض نماز کی ہو، تو ٹٹے ہے کہ انہوں نے نماز پڑھی۔

ثم جاء فسلم عليه - بعض روایت میں "یومئذ" کے الفاظ ہیں، یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان صاحب کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ رہے تھے، بہر حال جب انہوں نے نماز پوری کر لی، تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، پہلے انہوں نے حق تعالیٰ کا حق کیا، یہاں پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق کی دیکھی کی، دیکھ کا بھی یہی تماشہ ہے، ایک مرتبہ یہاں کہ ایک شخص مسجد

میں داخل ہوئے اور چپے لمسجد پڑھنے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام آیا،
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: ”ارجع فصل ثم انت مسلم علی“
[لوٹ جاؤ نماز پڑھو، پھر میرے پاس آ کر مجھے سلام کرو]

وحدیک السلام رجع فصل یہ صاحب سلام کے جانا پادرب
تھے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سلام کا جواب دینے کے ساتھ فرمایا
کہ تم دوبارہ نماز پڑھو، اس سے تمہاری نمازیں ہوں۔

کچھ وقفہ کے بعد ملاقات پر سلام

فارجع فدی ثم سلاماً فرمادہ صاحب باٹ رگے و نماز پڑھنے
کے بعد آئے و آ رہضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پھر سلام کیا، معلوم ہو کہ نفس ہونے
کے بعد اگر دوبارہ ملاقات ہو تو دوبارہ سلام کرنا مستحب ہے، اگرچہ تھوڑے ہی وقفہ کے بعد ملنا
کیوں نہ ہو۔

فقد ر و حدیک السلام رجع فصل حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے جواب دیکر دوبارہ سلام فرمایا کہ چاروں طرف سے نماز پڑھو، کیوں کہ تمہاری نماز نہیں
ہوئی، نماز نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کامل نماز نہیں ہوئی، چنانچہ فریضہ وقت ہو گیا، عین نماز
واجب، عادم ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ مے سے نماز ہی نہیں ہوئی، عین یہ درست نہیں
ہے، اس وجہ سے کہ نماز گراہا کلیہ حاصل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بار بار باطل
نماز داندہ روتے، اس میں کچھ نہ کچھ قیوت فی شان ضروری ہوئی، اس وجہ سے آنحضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کی بار بار فرمایا۔

قال فی الثالثة و فی نئی بعدہ جب تین یا چار بار آیا

ہو گیا تو صحابی نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کی، کہ مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا ہے میری نماز میں کیا کمی ہے؟ ہذا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے سمجھا دیں۔

پہلی مرتبہ میں تعلیم نہ فرمانے کی وجہ

اشکال آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ ہی نماز پڑھنے والے کو نماز کا صحیح طریقہ کیوں نہیں بتا دیا؟

جواب اصل میں یہ صحابی تبدیل رکان کے بغیر نماز پڑھ رہے تھے، چونکہ تہمل تھا کہ تبدیل رکان کا ترک کرنا بھولنے یا غفلت کی وجہ سے ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دوبارہ نماز پڑھنے کی تلقین کرنے کا مقصد یہی تھا کہ یہ بات تو وہ اپنے طور پر نماز درست کر لیں۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پابچہ تھے کہ اس کے اندر طب پیدا ہو اور وہ اپنی طب کا ظہور کرے، سوائے طب کے بعد تعلیم و تلقین وقوع فی نفس ہوتی ہے، باطاب تعلیم کی زیادہ قدر نہیں ہوتی، طب کے بعد تعلیم میں تعلیم نذر کی عظمت و احترام بھی ہے۔

تعلیم سے قبل طب پیدا کرنا

فائدہ حدیث پاک سے بات نہ کا ایک وہ معدوم ہو کہ طب میں تعلیم سے قبل طب پیدا کرنے کی کوشش کرنا پابچہ ہے، تاکہ پھر تعلیم رخ فی قلب ہو، یہی وہ مشغ کا بھی ہے کہ طب میں تعلیم و تلقین سے قبل طب و شوق پیدا کرنے کی کوشش کریں۔

طلباء کی نگرانی

فائدہ (۲) حدیث پاک سے یہ بھی معدوم ہو کہ بات نہ کی ضروری یہ بھی ہے کہ اپنے طلباء

کے عین کی نگرانی نہیں، ورکوتا ہی پر ن کو تنبیہ رتہ ہیں، اس طرح مشائخ کو بھی پانے کے پے مریدین و طالبین پر نگرانی نہیں، ورکوتا ہی پر ن کو تنبیہ رتہ ہیں۔
 فقال ر قمیت آحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کی تعلیم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو سب سے پہلے فرض و سنن کی مکمل طور پر رعایت رتہ ہوئے وضو کرو۔

ثم استقبل المصلیٰ یقبلہ کا استقبال کرو، استقبال قبلہ شریعت صلوۃ میں سے ہے۔

جہت قبلہ کا استقبال

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہت قبلہ ہی کافی ہے، اس کی تائید اس حدیث سے۔
 ہوتی ہے جو گند ریچل ہے "ما بین المشرق و المغرب قبلہ"

تکبیر تحریمہ

فکر پھر تکبیر ہے، تکبیر تحریمہ نہ کہ یہاں شریعت صلوۃ میں سے ہے، رکن صلوۃ میں سے نہیں ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد "و ذکر اسم ربہ فصلی" ہے۔ [پنے رب کے نام کا ذکر کیا] یعنی تکبیر تحریمہ کہی، پھر نماز پڑھی، معلوم ہو کہ تکبیر تحریمہ، اصل صلوۃ یعنی رکن صلوۃ نہیں ہے، بلکہ شافعی کے یہاں تکبیر تحریمہ نماز کا رکن ہے۔

نیت وغیرہ شرائط صلوۃ کے ترک کرنے کی وجہ

نیت کا ترک ردیا، ہر وجہ و یہ وہ بھی شریعت صلوۃ میں سے ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ

نیت نماز کے ہاتھ مخصوص نہیں ہے، یہ پھر اس کے بہت زیادہ صحیح ہونے کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا، اسی طرح بقیہ شرعاً طہارت و ثوب، طہارت مکان، ستر عورت وغیرہ کو بھی ان کے مشہور ہونے کی وجہ سے ترک کر دیا ہے۔

معنی تکبیر

تکبیر کے معنی تفضیر کے ہیں، ہند تکبیر تحریر کے تے "اللہ اکبر" بھی کہا جاتا ہے، اور ہر اس غلط کو نماز شروع کرنے کے تے کہا جاتا ہے جو بتدقیق بڑائی پر اہانت کرے، یہ امام صاحب کا مذہب ہے، دیگر مرکا اختلاف ہے۔ تفصیل پہ مذریعی ہے۔

مطلق قراءت فرض ہے

ثم قرأ ما تيسر معك من القرآن قرآن ریم کا جو حصہ تمہارے آہان ہو یعنی تم کو یہ ہوس کی تواتر، حدیث میں مطلق قراءت کا حکم، یا گیا ہے، اب اگر کوئی ہے کہ "ہاتیسر" سے مراد سورہ فاتحہ ہے تو یہ شریعہ قرآن وحدیث کے مطابق نہ ہوگی، حدیث کے اسی جز کے تحت یہ بحث کی جاتی ہے کہ سورہ فاتحہ کی قراءت فرض ہے یا نہیں؟ حدیث پاک سے معلوم ہو مطلق قراءت فرض ہے، سورہ فاتحہ مخصوص طور پر فرض نہیں۔ تفصیل آگے آرہی ہے۔

ثم ركع حتى تطمئن راكعاً طمئن کے ہاتھ رکوع وجہ رہا فرض ہے اور ان میں تعدیل ركان امام بخاریہ کے نزدیک وجہ و رہامشافعی کے نزدیک فرض ہے۔

تعدیل ركان کا مطلب یہ ہے کہ قومہ، جہہ اور رکوع وجہہ پورے سکون و طمئنان

کے ساتھ دینا۔

حتی تستوی قائم رکوع سے اٹھنے کے بعد سیدھے کھڑ ہونا پانچ حدیث کے سبب سے معلوم ہوتا ہے کہ قومہ کرنا پانچ ہے، قومہ میں اطمینان کا لفظ منقول نہیں، لیکن بن حبان کی ایک روایت میں منقول ہے۔ حتی نطمئن قائم اسجد حتی نطمئن اسجد قومہ کے بعد اطمینان سے مجدد کرنا پانچ ہے، حدیث کے ان اجزاء سے معلوم ہو رہا ہے کہ تعدیل ارکان ضروری ہے۔ تفصیل آگے آ رہی ہے۔

جلسہ استراحت

ثم رفع حتی تمامہ نماز، حدیث کہ جس کا مطلب ہے کہ دوسرے مجدد کے بعد بھی چھریں بیٹھ جائے، یعنی پہلی و تیسری رخت میں بھی، دوسرے مجدد کے بعد جسے کو جسے سترحت کہتے ہیں، امام شافعی اس کو سنت قرار دیتے ہیں، امام صاحب اس کے مننون ہونے کا انکار کرتے ہیں۔

وفی رويۃ ثم رفع حتی تستوی قائم اس روایت میں جسے سترحت کا ترجمہ نہیں ہے۔

و فعل لانک فی صوتک کملہ نئی پوری نماز کی طرح پڑھو "صلوتک" سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ امر ہی نماز ہے و منفرد کے لئے قرأت کرنا نماز میں فرض ہے۔

اختلافی مسائل

اس حدیث میں کئی مسائل مختلف ہیں

- (۱) مش کے طور پر تکبیر تحریر شدہ صلوٰۃ ہے، یہ رکن صلوٰۃ۔
- (۲) تکبیر میں صرف ”اللہ اکبر“ کہا جائے یا اس کے علاوہ جو غلط بتدعیٰ کی برائی پر دلالت کرتے ہیں وہ بھی کہے جاسکتے ہیں۔
- (۳) سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا وجہ؟
- (۴) تعدیل رکان وجہ ہے یا فرض ہے؟
- (۵) دوسرے مجاہد کے بعد جسے سترحت مسنون ہے یا نہیں؟ وہ مذکور مسائل حدیث ۲۹۱ کے تحت تفصیل سے مذکور چکے ہیں، اس سے ان کو یہاں نہیں چھیرا جائے گا، بلکہ مؤخر مذکور تین مسائل کی قدرے وضاحت کی جاتی ہے۔

سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا نہیں؟

احناف کا مذہب حنفیہ کے نزدیک سورہ فاتحہ کی قرأت فرض نہیں ہے، فرض تو مصطفیٰ قرأت ہے، سورہ فاتحہ کی قرأت وجہ ہے۔

دلائل حدیث باب حنفیہ کی دلیل ہے، حدیث میں ہے ”اقرأ مايسر معك من القرآن“ [قرآن میں سے جو تم کو آسان معلوم ہو اس کو پڑھو] آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمان عام ہے، فاتحہ وغیرہ فاتحہ سب کو شامل ہے، اور یہ حدیث قرآن مجید کی آیت ”فاقرأ مايسر من القرآن“ کی تشریح ہے، اس طرح قرآن میں قرأت کا حکم عام ہے، اسی طرح ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی عام حکم دیا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال: جب آپ مطہر قرأت کو کافی سمجھتے ہیں تو پھر کم از کم تین چھوٹی آیات یا ایک

طویل آیت کی قیدیوں گاتے ہیں؟

جواب ایک آیت طوید یا تین آیت قسیہ کی قید رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل متواتر کی بنیاد پر گاتے ہیں، اس سے ہم کا ثبوت پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔
انہ ثلاثہ کا مذهب۔ مہمشائہ سورہ فاتحہ کی قرأت کو فرض قرار دیتے ہیں۔

دلیل عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: ”لا صلوة لمن لا یقرأ بمصاحفہ الكتاب“ یہ حضرت کہتے ہیں کہ یہاں ”لا“ نفی جنس کا ہے، مطلب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔ اور یہ حدیث قرآن مجید کی آیت ”فأقرؤا ما تيسر من القرآن“ کے تحت بیان بھی ہے۔

جواب (۱) یہاں ”لا“ نفی جنس کے لئے نہیں ہے، بلکہ نفی کس کے لئے ہے، یعنی بغیر فاتحہ کی نماز سے فریضہ تو ناقص ہو جاتا ہے، لیکن اس پر کوئی ثبوت مرتب نہیں ہوتا، بلکہ نماز واجب۔ عبادہ راق ہے۔

(۲) اس حدیث کو قرآن کریم کی آیت کے تحت بیان کر دینا قصود درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ قرآن کریم کی آیت مجمل نہیں ہے کہ اس کے تحت بیان کی ضرورت ہو، مہمشائہ نے حدیث ”لا صلوة لمن یقرأ بمصاحفہ الكتاب“ سے قرآن مجید کی آیت ”فأقرؤا ما تيسر من القرآن“ کی تخصیص کی ہے، ورنہ کور حدیث سے آیت کی تخصیص درست نہیں ہے، کیونکہ مذکور حدیث خبر و حد ہے و خبر و حد سے آیت قرآن کی تخصیص جائز نہیں ہے۔

(۳) مہمشائہ نے جو حدیث پیش کی ہے اس میں ”فصاعدا“ کا اضافہ بھی منقول ہے، ب مطلب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ جو حکم ہے وہی حکم سورہ فاتحہ سے پہچوزہ کا بھی ہے، لیکن مہمشائہ کا یہ کہنا فیصلہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کو تو فرض قرار دیتے ہیں

انتقصت من صلواتک: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس فرمان میں تعدیل رکان ترک کرنے پر نماز کے باطل ہونے کا حکم نہیں لگایا بلکہ نقصان کا حکم لگایا ہے، ورنہ یہاں تک کہ تعدیل رکان واجب ہے، کیونکہ فرض ہوتا تو نماز باطل ہو جاتی، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی یہی مفہوم سمجھا کہ نماز باطل نہیں ہوتی، چنانچہ روکی بیان کرتے ہیں کہ ”وکان هذا اھوں علیہم من الاولی من انتقص من ذلک شیئاً انتقص من صلواتہ ولہ تذهب کلھا“ مطلب یہ ہے کہ جب شروع میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”فصل فامک لم تصل“ تو صحابی پر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سمجھے کہ تعدیل رکان کے بغیر نماز باطل ہو جاتی ہے، اس باب میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”فاذا فعلت فقد تمت الحج“ تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سمجھا کہ تعدیل رکان کے بغیر نماز میں کمی جائے گی، لیکن باطل نہ ہوگی، اسی کو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد میں جو بات فرمائی وہ اس بات کی واپس لے لی۔

انہ ثلاثہ کا مذهب یہ حضرات کہتے ہیں کہ تعدیل رکان فرض ہے، تعدیل رکان کے بغیر نماز باطل ہو جاتی ہے۔

دلیل ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”فصل فامک لم تصل“ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بار بار یہ فرمان اس بات کی دلیل ہے کہ تعدیل رکان فرض ہے۔

جواب (۱) اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نماز کامل نہیں ہوتی، یہ مطلب نہیں ہے کہ سرے سے نماز ہوئی ہی نہیں۔

بھی چند سطور قبل مامصاحب کی میل ثانی میں ترمذی کی جو روایت ذہری ہے اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”اذا فعلت هذا فقد تمت صلواتک وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلواتک“ معلوم ہو کہ تعدیل ارکان کا ترک کرنا نماز میں نقصان کا باعث بنتا ہے، نہ نماز کے فساد کا، گذشتہ طور پر وی سی بی کاقول بھی نقل ہوئے، وکان هذا اهلون عليهم الحج“ یعنی سی بی ربیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہاں فاذا فعلت هذا الحج ترک تعدیل ارکان کو فساد و صلوۃ کا باعث سمجھتے تھے، میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیان کے بعد تعدیل ارکان کو نقصان صلوۃ کا باعث سمجھنے لگے۔

معارف سنن میں علامہ غوری فرماتے ہیں کہ شیخ بہرہ حضرت مولانا محمود حسن صاحب دیوبندی نے فرمایا کہ مامشافعی ورن کے ہم نو وگ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان ”صل فانک لم تصل“ کے وہ معنی سمجھتے ہیں جو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیان سے قبل سمجھتے تھے، یعنی نماز کا فساد ہو جانا، ورمام بخینہ وہ معنی سمجھتے ہیں جو کہ صحابہ نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بیان کے بعد سمجھے، یعنی نماز کے کمال کی کمی، آپ کو اختیار ہے جو معنی چاہیں مراد میں۔

اس کی تفسیر اللہ تعالیٰ کے قول ”وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه بحاسکم بل اللہ“ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بہت گھبرائے، یہاں جب آیت ”لا یکلف اللہ نفسا الا وسعها“ نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو صحیح مفہوم معلوم ہوا، اور ان کی گھبراہٹ دور ہوئی۔ (معارف سنن ۱۳۳ ۳)

(۲) یہ حدیث خبر واحد ہے، ہندس سے قرآن کریم پر زیادتی کرنا درست نہیں ہے، قرآن کریم میں مطاق رکوع و رجوع کا حکم ہے، اس حکم کو خبر واحد کے ذریعہ تنقید رکے یہ کہنا کہ رکوع، بعدے وغیرہ میں طمینن بھی فرض ہے، کتاب اللہ پر زیادتی ہے، جو کہ خبر واحد کے ذریعہ درست نہیں۔

اختلاف کی بنیاد

تعدیل رکان و قرأت فاتحہ دونوں سکلوں میں ختلاف یک صون ختلاف پر مبنی ہے کہ امام یوسفیہ اخبار واحد سے ثبوت فرضیت کے قابل نہیں ہیں، ان کے نزدیک فرض اور مذہب کریمیان یک واحد و حیدر بھی ہے، چنانچہ امام صاحب اخبار واحد سے ثبوت واجب کے قابل ہیں، محدث کے نزدیک فرض و سنت کے درمیان وجہ نہیں ہے، چنانچہ وہ اخبار آحاد سے بھی ثبوت فرضیت کے قابل ہیں۔

جلسہ استراحت مسنون ہے یا نہیں؟

جلسہ استراحت یعنی پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے عہدہ کے بعد کچھ دیر بیٹھنا مسنون ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں محدث کے مذہب مختلف ہیں۔

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون ہے۔

دلائل (۱) حدیث باب امام شافعی کی دلیل ہے، اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے دوسرے عہدہ کے بعد فرمایا ”ثم ارجع حتی تطمئن حالسا“

(۲) ”ثم یسھض حتی یسوی قاعدہ“ [پہلی اور تیسری رکعت پڑھو رجب تک

آپ سیدھے نہیں بیٹھ جاتے کھڑے نہیں ہوتے تھے۔]

جمہور کا مذہب جمہور کے نزدیک جلسہ سترحت مسنون نہیں ہے، البتہ جائز ہے۔

دلائل (۱) ”کن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یبھص علی صدور قدمیہ“ [یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلسہ سترحت کے بغیر اپنے پنجوں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔]

(۲) ”عن العمان بن عیاش اذ رکت غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکان ذا رفع رأسه من السجدة فی اول رکعة والثالثة قام کما هو ولم یجلس“ [صحابہ پر مرضی اللہ عنہم پہلی و تیسری رکعت سے نہ اٹھنے کے بعد نہ کھڑے ہونے سے پہلے نہ بیٹھتے تھے۔]

(۳) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ انہ کان یبھص فی الصلوة علی صدور قدمیہ“ [عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے بعدہ کے بعد اپنے پنجوں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔]

عقلی دلیل (۱) عقل کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جلسہ سترحت مسنون نہ ہو، ہر جلسہ سترحت مسنون ہوتا تو اس میں کوئی نہ کوئی ضرر بھی ہوتا، مگر جلسہ سترحت میں کوئی ضرر منقول نہیں ہے، معوم ہو کہ جلسہ سترحت مسنون نہیں ہے۔

(۲) جلسہ سترحت وضع صوتہ کے بھی خلاف ہے، کیونکہ عبادت کی غرض نفس کو مشقت میں ڈال کر اس کی صلاح کرنا ہے، چنانچہ حدیث میں آتا ہے ”احذروکم علی حسب بھکم“ اور جلسہ سترحت میں نفس کو مشقت کے بجائے آرام ہے کیونکہ یہ وضع صوتہ کے خلاف ہے۔

شواہد کے دلائل کے جوابات (۱) ہر جلسہ سترحت مسنون ہوتا تو

نماز کے وصاف بیان کرنے والے مروجہ اس کا ذکر کرتے ہیں کہ یہ نہیں ہے، بلکہ کثرت رویت میں اس کا ذکر نہیں ملتا ہے، معلوم ہو کہ جلسہ سترحت مسنون نہیں ہے۔

(۲) جن روایت میں جلسہ سترحت کا تذکرہ ہے ان کو مذکور کی حالت یا مرض کی حالت پر محسوس کیا جائے گا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخری عمر میں بدن بھاری ہو گیا تھا، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلسہ سترحت فرمایا کرتے تھے چنانچہ حدیث میں ہے ”لاتباعدوا راسی فاسی قد بدت“ مجھ سے آگے بڑھنے کی کوشش مت کیا کرو، کیونکہ میرا بدن بھاری ہو گیا ہے، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جلسہ سترحت فرمانا مذکور ہی بنا ہے، اس سے اس کو مسنون نہیں قرار دیا جائے گا۔

(۳) یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جلسہ سترحت بیان جو زکے سے کیا ہو، وراس میں کوئی خداف بھی نہیں ہے، کیونکہ اختلاف مسنون ہونے میں ہے، جو عمل مذکور بن پر ہو یا بیان جو زکیسے ہو اس کو مسنون قرار نہیں دیا جائے گا۔ پس معلوم ہو کہ حدیث باب یہ اس طرح کی، میرا حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہیں۔

قعدہ کی کیفیت

﴿۷۳۵﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَعِجُّ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْإِزَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشَبِّعْ رَأْسَهُ

وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَلَكِنْ يَنْ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ
يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ لَمْ
يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ
وَكَانَ يَغْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيَمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ
عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ إِفْتِرَاشَ السَّبْعِ وَكَانَ
يُخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۹۳۰/۱۹۵، ۱، باب ما يجمع صفة الصلوة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۹۸

حل لغات یشخص اشخص اشخاص، باب فاعل سے، بندہ،

شخص (ف) شخصاً الشيء، بندہ ہونا، لم یصوبہ صوب تصویباً، باب تفعیل
سے، الشيء جھکاؤ، العقبة جمع عقب، ہر چیز کا آخر۔

ترجمہ حضرت م شہید قد رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت

رسول رمسلی اللہ علیہ وسلم نماز "تکبیر" سے دو قرأت "الحمد لله رب العالمين" سے
شروع فرماتے تھے، ورجب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع فرماتے تو پندرہ مبارک نہ
بہت زیادہ بلند فرماتے و نہ بہت زیادہ پست فرماتے بلکہ درمیان میں رکھتے تھے، ورجب
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع سے پندرہ مبارک نماز تو بغیر سیدھے کھڑے ہوئے
جدہ میں نہیں جاتے تھے ورجب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جدہ سے پندرہ مبارک
نماز تو بغیر سیدھے ہوئے دوسرے جدہ میں نہ جاتے ورجب اور رعت کے بعد "قیات"
پڑھتے تھے، ورجب یہیں پر چھتے ورجب یہیں پر کھڑے رکھتے تھے، ورجب آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم شیطان کی بیٹھک سے منع فرماتے تھے، ورجب کو اونوں ہاتھ جدہ میں ہی طرح

بچھانے سے منع فرماتے تھے جس طرح درندہ بچھاتا ہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام پر نماز کو ختم فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی کیفیت کا ذکر ہے، روئے نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت بیان کرتے ہوئے مندرجہ ذیل چند باتیں نقل کی ہیں

- (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کی شروعات تکبیر کے ذریعہ کرتے تھے۔
- (۲) قراءت کی شروعات ”الحمد لله“ سے کرتے تھے، معلوم ہوا کہ ”بسم الله“ آہستہ پڑھتے تھے۔

- (۳) رکوع میں پیٹھ و سرگردن ہاتھ برابر رکھتے تھے۔
- (۴) قوم اور جسد ضرور کرتے تھے۔
- (۵) دو رکعت کے بعد قعدہ فرماتے و قعدہ میں ”تخت“ پڑھتے تھے۔
- (۶) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قعدہ میں عموماً فترش کے طور پر بیٹھتے تھے، فترش کے طور پر بیٹھنا مذکر کے وقت ہوتا تھا۔ (فترش و روضہ کی وضاحت آگے آرہی ہے۔)

- (۷) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جانوروں کی طرح پیچھا مار بیٹھنے و رکتے کی طرح جوئے ٹیٹان کے بیٹھنے کا طریقہ نہ بنیٹھنے سے بھی منع فرمایا۔
- یستمع لصوت التکبیر۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کو تکبیر تحریمہ سے شروع کرتے تھے۔

و بعد من بعد الحمد لله۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قراءت کی شروعات ”الحمد لله رب العالمین“ یعنی سورۃ فاتحہ سے کرتے تھے، معلوم ہوا کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم "بسم اللہ" پڑھتے تھے، سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے قبل "بسم اللہ" پڑھنے کی بجائے یہ نہیں، اس مسئلہ میں عہد کا اختلاف ہے، اور اس اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ "بسم اللہ" سورۃ فاتحہ کا جز ہے یا نہیں؟ دونوں اختلاف کو مختصر اور مرتب کیا گیا۔

بسم اللہ جز قرآن ہے یا نہیں؟

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ سورۃ نمل میں جو بسم اللہ ہے وہ اسی سورت کا جز ہے، باقی جو بسم اللہ دو سورتوں کے درمیان رکھی ہوئی ہے اس میں اختلاف ہے۔ (مرقاۃ)

امام صاحب کا مذهب یہ ہے کہ یہ حنفیہ کرتے ہیں، یہ قرآن ہے، مگر یہ سورت کا جز نہیں، تمیہ کا نزول محض فصل بین سورتیں اور برکت کے لئے ہو ہے۔

حنفیہ کے دلائل (۱) ولقد آتیناک سعا من المثالی والقرآن العظیم اس آیت میں "سبع مثالی" سے مراد سورۃ فاتحہ ہے اور سورۃ فاتحہ کی بات آیت اس وقت بنتی ہیں جب کہ "بسم اللہ" کو سورۃ فاتحہ کا جز نہ مانا جائے اور سورۃ فاتحہ کا جز "بسم اللہ" کو مانا جائے تو آٹھ آیتیں ہو جائیں گی، اور سورۃ فاتحہ میں آٹھ آیتیں ہیں نہیں، معلوم ہو کہ "بسم اللہ" سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے۔

(۲) امام صاحب کی ایک دلیل وہ حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قال اللہ تعالیٰ قسمت الصلوۃ بیسی و بیس عیدی الخ اس حدیث قدسی میں پوری سورۃ فاتحہ کی تفصیل موجود ہے۔ میں "بسم اللہ" کا تذکرہ نہیں ہے، معلوم ہو کہ "بسم اللہ" سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے۔

(۳) "عن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان سورۃ من القرآن

تلاہوں ایہ شفعۃ لرحل حتی عمر له وہی تبارک الہی بیدہ
الملک“ (ترمذی) تبارک الہی میں تیس آیتیں ہی وقت ہوئی جب ”بسم
اللہ“ کو پڑھنا چاہیے۔

شوافع کا مذہب، امام شافعی کے نزدیک ”بسم اللہ“ ہر سورت کا جز ہے۔

دلائل ”قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابولت علی اہا سورۃ
وقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم انا اعطیساک الکوثر الح“ (ابوداؤد)
(۲) قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم یفتتح صلواتہ بسم اللہ
الرحمن الرحیم. (روہ ترمذی)

جواب دلائل شوافع، دلیل نمبر (۱) کا جواب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے تبرک کے سے ”بسم اللہ“ پڑھی، کیونکہ بتدریج سورت میں ”بسم اللہ“ پڑھنا
آداب تلاوت میں سے ہے۔ یہ کچھ یہ تمیہ فصل بین سورتین کے لئے ہے۔
دلیل نمبر (۲) کا جواب یہ بیان جو ز پر محمول ہے، یہ کچھ تعلیم مت کے لئے بھی
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کیا، بعض لوگوں نے اس حدیث کو منسوخ
قر ردیہ ہے، مہر ترمذی فرماتے ہیں ”ہذا لیس اسادہ بدلیک“

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک ”بسم اللہ“ قرآن کا جز ہی نہیں
ہے بلکہ یہ دوسرے ذکر کی طرح ایک ذکر ہے۔

دلیل امام مالک بھی نہیں دلائل سے استدلال کرتے ہیں جن میں نماز کے شروع میں
تمیہ کا ترک مصرح ہے۔ کیونکہ تمیہ کا ترک سب باتوں میں ہے کہ تمیہ سورۃ فاتحہ کا
جز نہیں ہے، امام مالک حدیث ہاتھ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قرأت
کا افتتاح ”بسم اللہ“ سے ہونے کے بجائے محمد اللہ سے ہونے کا بیان ہے، معیوم

ہو کہ جب ”بسم اللہ“ نہ پڑھو تو تحرک کا جز ہے، ورنہ کسی اور عورت کا تو پھر وہ مجموعہ قرآن کا بھی جز نہ ہوگا۔

امام مالک کی دلیل کا جواب ”بسم اللہ“ فصل بین السورتیں کے لئے نازل ہوئی ہے، اس لئے کسی خاص سورت کا جز نہیں ہے، بین مجموعہ قرآن کا جز ہے، اس لئے قرآن مجید کی تحریف اس پر صادق آ رہی ہے، یعنی ”کلام اللہ المبرور علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المكتوب فی المصاحف المنقول عنه نقلاً متواتراً بلا شبهة“

بسم اللہ جہراً پڑھی جائے گی یا سراً؟

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک تیسرے ہستہ پڑھنا مستحب ہے، خواہ مخواہ سراً ہو یا جہراً۔

دلائل (۱) ”عن اسی وائل قال کان عمر وعلی رضی اللہ عنہما لا یجہران بسم اللہ ولا بالتعود ولا بالأمین“ [حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ”بسم اللہ، اعوذ باللہ، و آمین“ زور سے نہیں کہتے تھے۔

(۲) حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے ”صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وخلف ابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احداً منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم“ [میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے و ربوہ عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی تو میں نے ان میں سے کسی کو بھی ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ کی آیت سرتے نہیں سنا۔

(۳) ”عن ابراہیم السجعی اربع یحقیہن الامام التعود والتسمیة“

وسحائبك اللهم وامنيس" پر پیزیں، مہمہ بستہ ہے گا، (۱) عوذ باللہ۔
(۲) بسم اللہ۔ (۳) تمیہ۔ (۴) سہ تک بخ۔

امام شافعی کا مذہب، مہمہ شافعی کے نز، ایک جہری نمازوں میں بہر و سرری
نمازوں میں سرراً "بسم اللہ" پڑھنا چاہئے۔

دلیل: (۱) "کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفتتح صلواتہ بسم
اللہ الرحمن الرحیم"

دلیل: (۲) نسائی شریف میں حضرت نعیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "صلیت
وراء ابی ہریرۃ فقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم قرأ بام القرآن الخ"
وہ روایت میں "بسم اللہ" کی قوت کا تذکرہ ہے، معدوم ہو کہ جہری نماز میں
"بسم اللہ" آواز کے ساتھ پڑھی جائے گی۔

جواب، مہمہ شافعی کی طرف سے یہی دلیل "بسم اللہ" کے بارے کے جز ہونے کے
مذہب میں پیش کی گئی تھی۔

وہاں جو جو بات نقل سے گئے ہیں، وہی جو بات یہاں کے لئے بھی کافی ہیں، مزید
یہ بات بھی کہیں جاسکتی ہے کہ اس حدیث سے صرف قرأت تمیہ کا ثبوت ہوتا ہے، جہر کا
ثبوت نہیں ہے، ہر پڑھنے کے قوائم بھی قائل ہیں، لہذا یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہے۔

امام مالک کا مذہب، مہمہ مالک کے نز، ایک چونکہ تمیہ قرآن کا جز نہیں ہے، لہذا،
تمیہ نہ جہر پڑھی جائے گی، نہ سر پڑھی جائے گی۔

دلیل، مہمہ مالک حنفیہ کے قائل سے استدلال کرتے ہیں، مثلاً حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی حدیث جو مذہبی کسی کو یہ بھی ذکر کرتے ہیں کہ روایت میں ہے
"فلم اسمع احداً منهم یقرءون بسم اللہ" یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم ورضاء میں سے کسی کو قرأت سرت ہوئے نہیں نہ یہاں قرأت کی نگی ہے،
دوسرے وجہ اونوں کو شامل ہے۔

جواب جہاں جہاں بھی قرأت کی نگی ہے، وہاں جہر قرأت کی نگی ہے، سرت قرأت کی
نگی نہیں ہے۔

حناف کا مذہب معتدل و رائج ہے، چنانچہ ہم بود و بقاء میں ہیں "فما جہر
بالنسمیۃ حتی مات" اس سے یہ بات یہ معلوم ہوتی ہے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمیہ
پر جتے تھے و دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے تمیہ جہر نہیں پڑھتے تھے۔

تنبیہ یہ اختلاف فضل و رفیع فضل ہونے میں ہے، جو زور عدم جو زمیں میں ہے، ہذا
بیک پر عمل رہا نہ ہے۔

و کرب و رفع رسہ من ترکوع ثم یسجد حتی
یستوی قائم حدیث کے سب سے تعدیل رکان کی ہیت معلوم ہو رہی ہے،
حناف تعدیل ارکان کے خلاف نہیں ہیں، بہت تعدیل رکان کو فرض نہیں کرتے، تعدیل
ارکان کے مباحث گذشتہ حدیث میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

و کرب و رفع رسہ من لم یسجد ثم یسجد حتی
یستوی قائم حدیث کے سب سے جہر سرت ثابت ہو رہا ہے، ہم شافعی
کے نزدیک جہر سرت مستنون ہے، حنفی کو مستنون قر نہیں دیتے۔ یہاں کہہ سکتے ہیں
میں نذر۔

و کرب یقول فی کل رکعتین التحیۃ - تحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم دو رکعت پر تحیات پڑھتے تھے، تحیات کا پڑھنا فرض نہیں ہے، حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "اذا قلت ہدا او فعلت ہدا فقد

قصیت ما علیک جب تم نے تحیت پڑھ کر یہ تحیت پڑھنے کے بعد بیٹھتے تو تمہاری نماز ہوگئی، معبود ہو کہ تحیت پڑھنا فرض نہیں ہے۔

و کب یعرش رحمہ نہ مری وینصب رحمہ
نیمنی حدیث کے سبب سے معبود ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
دونوں قعدوں میں بیٹھنے کا یہی معمول تھا، ہاتھیں پیچ کر کچھ سرس پر بیٹھ جاتے اور دائیں پیچ کو
کھڑے رہتے، لیکن گلی حدیث ۳۶ میں قعدہ دہانے کے بارے میں یہی کیفیت مذکور ہے،
لیکن قعدہ ثانیہ کے بارے میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھیں پاؤں کو آگے
بکال دیتے اور دائیں پیچ کو کھڑے رکے سرین پر بیٹھ جاتے یہ دو طرح کی روایات ہیں، اس وجہ
سے اس کے بارے میں اختلاف ہو گیا ہے، ہم کیفیت قعدہ تینوں اختلاف کو نقل کرتے ہیں۔

قعدہ کی کیفیت

س حدیث میں قعدہ کی ایک کیفیت فترش کا ذکر ہے، جب کہ گلی حدیث میں قعدہ
دوٹی میں فترش اور قعدہ ثانیہ میں تورک کا ذکر ہے۔

افتراش کی تعریف فترش یہ ہے کہ ہاتھیں پیچ کر کچھ سرس پر بیٹھ جائے اور
دائیں پیچ کو کھڑے رکھے۔

تورک کی تعریف تورک یہ ہے کہ ہاتھیں پیچ کر دائیں طرف بکال دیا جائے اور
سرین پر بیٹھ جائے۔

اختلاف فقہاء

فقہاء کے یہاں قعدہ کی مذکورہ بالا دونوں صورتیں جائز ہیں، بدلتہ فضل ہونے میں

خائف ہے۔

امام صاحب کا مذہب ہم یوحنفہ قعدہ وں و خیرہ وں میں فتر ش کو، افضل قرار دیتے ہیں۔

دلائل۔ (۱) حدیث باب حنفیہ کی، میں ہے، اس میں مطلقاً یہ بات کہی گئی ہے ”وکان یعرض الخ“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتر ش کے طور پر بیٹھتے تھے۔

(۲) وحدیث رفاعۃ ”ان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال لا اعرابی اذا جلس فاحلس علی رجلک الیسری“ ابو داؤد [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عربی سے فرمایا جب قعدہ میں بیٹھو تو اپنے بائیں پیر پر بیٹھو] بائیں پیر پر بیٹھنا فتر ش ہی کی صورت میں ہوتا ہے۔

(۳) ”من سمة الصلوة ان تصب القدم الیمی واستقبالہ باصابعها القبلۃ والحلوس علی الیسوی“ (مسائی) [نماز کی سنت میں سے یہ ہے کہ دائیں پیر کو کھڑ رکھا جائے اور سب انگلیوں کو قبضہ رکھا جائے، اور بائیں پیر پر بیٹھا جائے۔

یہ تمام حدیث مصدق ہیں، ہندوستان کا مطلب یہی ہوگا کہ قعدہ ولی و خیرہ وں میں فتر ش کے طور پر بیٹھا جائے۔

شوافع کا مذہب ہم شافعی سے قریب امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس نماز میں وقتہ ہو یعنی رہائی نماز ہو اس کے قعدہ خیرہ میں تو رک افضل ہے، ورنہ اس میں یکا قعدہ ہو اس میں فتر ش افضل ہے۔

دلیل ان حضرات کی، میں گلی حدیث ہے۔ ”فاداحلس فی الركعة الاخيرة قدم

رجله اليسرى وبصب رجليه الاخرى وقعد على مقعدته (بخاری)
 [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب آخری رخصت میں بیٹھتے تو اپنے ہاتھیں پیچ کو
 آگے نکال دیتے اور دوسرے یعنی، نیچے کو کھڑ کر کے سرین کے بل بیٹھ جاتے]
 معصوم ہوئے قعدہ خیرہ میں تو رک کرنا پڑتا ہے۔

جواب یہ حدیث حالت عذر یعنی مرض وغیرہ پر چھاپ کی حالت پر محمول ہے،
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخر عمر میں جسم بھاری ہو گیا تھا، اس وقت
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قعدہ خیرہ کے طویل ہونے کی وجہ سے اس میں
 ترک فرماتے تھے۔

امام مالک کا مذہب۔ امام مالک کے نزدیک قعدہ خیرہ دونوں میں تو رک
 افضل ہے، موطا امام مالک میں ایک روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت
 عبید اللہ نے اپنے والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ وہ
 مطلقاً تو رک یہ کرتے تھے۔ (موطا)

جواب یہ بھی حالت عذر وضع ضعف پر محمول ہے کیونکہ موطا امام مالک ہی میں یہ روایت
 موجود ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ترک کرنے کی وجہ یہ ارشاد فرمایا "واصما
 افعل هذا من اجل اني اشتكى" (موطا) [یعنی میں تو رک بیمار کی وجہ سے
 کرتا ہوں]

عقبة الشيطان

وكان يسلمني عن عقبة الشيطان وآنحضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم عقبة شیطان یعنی شیطان نہ صرف بیٹھنے سے منع فرماتے تھے، اس سے مراد

”اقعاء“ ہے، در قعاء کی دو تفسیریں ہیں۔

(۱) لیتیں وردوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ جائے وریزوں کو لیتیں سے مدد راقین کو
 ہٹا کر رکھ جائے، یہ اقعاء کا قعاء الکلب ہے۔

(۲) تشہد کی حالت میں جس طرح بیٹھتے ہیں کی حالت میں بیٹھ جائے وردوں
 پر یاں ہٹا کر رکھ جائے، یہ لیتیں کو رکھ جائے،

عقبت شیطان میں دونوں طرح کے قعاء داخل ہیں، لہذا دونوں طرح بیٹھنا ممنوع
 ہے، البتہ عذر کی حالت میں قعاء ثانی حایث سے ثابت ہے، مؤلف امام محمد میں روایت ہے
 ”عن المعیرة بن حکیم قال رايت اس عمر یجلس علی عقبتہ بین السجدتین
 فی الصلوة فذكرت له فقال اما فعلته مد اشکیت“ [میں نے حضرت بن عمر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ وہ نماز میں دونوں سجدوں کے درمیان پٹی یزید پر بیٹھتے ہیں،
 میں نے وجہ دریافت کی تو آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ میں جب سے بیمار ہوا
 ہوں تب سے ایسا کر رہا ہوں]

ویستہی ان یفترش الرجل ذراعیہ - حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے مردوں کو دونوں ہاتھ جہدہ میں راندوں کی طرح بچھنے سے منع کیا ہے، یعنی جہدہ میں
 دونوں ہاتھ زمین سے ہٹا کر نہ رکھیں پائے۔ ہاتھ ٹٹھے رہنا چاہئے۔
لرحل [مرا] کی قید سے معذور ہو کہ گورتیں دونوں ہاتھ بچھ کر ہی جہدہ کریں
 گی، کیوں کہ یہی میں مستزید ہے۔

سلام کا حکم

وکر یختتم نصوصہ بالتسمیہ - حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نماز کا تقدیم سہم سے فرماتے تھے، یہاں پر دو مسئلے ہیں

(۱) نماز سے ٹکٹے کے لئے "السلام علیکم" کہنا ضروری ہے یا نہیں؟

(۲) دونوں سہم فرض ہیں یا ایک سہم فرض ہے؟

ماہر و حنیفہ کے نزدیک "حروج بضع المصلی" فرض ہے، سیغہ سلام کا

استعمال واجب ہے، وریک قول کے مطابق دونوں سہم واجب ہیں، وریک قول کے مطابق پہلے سہم واجب وریک سہم مسمون ہے۔ تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین

﴿۷۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَبِي تَقَرُّ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَخْفَظُكُمْ لِعَمَلَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ جِذَاءً مُنْكَبِيَّهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَرَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضِيهِمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْبُيُوتِي وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْبُيُوتِي وَنَصَبَ الْآخَرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدَيْهِ۔ (رواه البحاری)

حوالہ: بحاری شریف ۱/۱۱۲، باب سعة الجلوس في التشهد،

کتاب الاداء، حدیث نمبر ۸۲۸۰

ترجمہ حضرت حمید راضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی ایک جماعت میں فرمایا کہ میں حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ نماز کو تم میں سب سے زیادہ جانتا ہوں، میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس وقت تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو موٹھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے دونوں زونوں کو منہ بٹھاتی پڑتے، اور پٹی پشت کو جھکاتے، اور سر مبارک اٹھاتے تو سیدھے ہٹے ہو جاتے۔ یہاں تک کہ بارے جوڑ پٹی پٹی جگہ پر آ جاتے، اور جب بعد میں جاتے تو دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دیتے اور انہیں نہ پھیداتے اور نہ سینتے، اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف رکھتے، اور جب دو رکعت پڑھنے کے بعد بیٹھتے تو بائیں پیر پر بیٹھتے اور دایں پیر اٹھ کر رکھتے، اور جب آخری رکعت پڑھ کر بیٹھتے تو بائیں پیر کو آگے نکال دیتے اور دوسرے پاؤں کو اٹھ کر آگے لے کر بائیں پیر پر بیٹھتے۔

تشریح وعن ابی حمید الساعدی: ان راوی کا نام عبد الرحمن ہے، یہ ان صحابہ نبی میں سے ہیں جنہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہاتھ زیادہ عمدہ گزارے، اور پٹی قوت زیادہ شدت و حدت کی پختگی کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کو بہت قیام سے یاد رکھا ہے۔

رہنمائی کے سبب یہ روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو موٹھوں تک اٹھاتے تکبیر سے مراد تہذیب تحریر ہے، نماز میں فعلی بتدیس سے، اور قوی بتدیس کہ برہنہ رہوتی ہے، بتدیس یعنی ورقوں میں کوئی منافات نہیں، دونوں کام یکساں تھے ہو سکتے ہیں، اور دونوں پر بتدیس کا حکم گامائے ہے۔

کیفیت رفع یدین

سب بات میں تو سب کا اتفاق ہے۔ کبیرہ تحریر ہے کہ وقت باتھ ٹھانا مسنون ہے۔ چنانچہ صاحب مرتبہ نے قاضی کا قول نقل کیا ہے ”اتفقت الامة على ان رفع اليد عند التحريم مسنون“ لیکن کیفیت رفع میں اختلاف ہے۔ رفع یدین کب کب کیا جائے؟ یہ بھی مختلف فیہ اور معرکۃ الآراء مسئلہ ہے، اس کو گلی حدیث کے تحت نقل کیا جائے گا ان شاء اللہ تعالیٰ، یہاں صرف کیفیت رفع کے اختلاف کو نقل کیا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک ہاتھوں کو کانوں تک ٹھانا پڑتا ہے۔

دلیل آگرمہ کتب حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث آری ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا کبر رفع یدیه حتی یحادی بہما اذنیہ“ [حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ غماتہ اور ان کو اپنے کانوں کے برابر لاتے۔]

جمہور کا مذہب جمہور کے نزدیک کندھوں تک ہاتھ ٹھانا پڑتا ہے۔

دلیل جمہور کی دلیل حدیث باب ہے، اس میں منقول ہے ”اذا کبر جعل یدیه حذاء مسکبہ“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کندھوں کے برابر لاتے۔]

جواب یہ روایت حالت مذکر پر محمول ہے، جیسا کہ بود و کوئی روایت سے معلوم ہوتا ہے، حضرت وکیل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ”رايت النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حين افتتح الصلوة رفع یدیه حیاں اذیہ ثم أبتہم فرأیتہم یرفعون ایدہم الی صدورہم فی افتتاح الصلوة وعلیہم یرانس“

واکسیۃ“

تطبیق و تو یہ سمجھئے کہ یہ ختلاف چار نمازوں میں نہیں ہے، بلکہ صرف نفل اور غیر نفل ہونے میں ہے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں طرح کے عمل ثابت ہیں، صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ روایت میں ”ارفع یدین الی المسکین، الی الادلّس و الی فروع الادبیس“ تینوں ثابت ہیں۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ بزرع سنسی ہے، ورتبیل میں ہوئی کہ ہاتھ کی ہتھیلی کا اندھے تک ہو۔ گونٹھے کان تک ہوں ورتبیلوں کے سرے کان کے ہاتھی حصہ تک ہوں اس طرح تمام روایت پر عمل ہو جائے گا۔

شافعیہ حنفیہ کا مذہب

مذہب طبعی نے فرمایا ہے کہ ہم شافعی جب مصر آئے تو ان سے تکبیر کے وقت رشتہ یارین کی کیفیت کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ مصلیٰ اپنے ہاتھوں کو اس طور پر اٹھائے کہ اس کی ہتھیلیاں اس کے دونوں مونڈھوں کے سامنے ہوں ورتبیلوں کے اس کے دونوں کانوں کے وکے مقابل میں ہوں ورتبیلوں کے کونے دونوں کانوں کے ہاتھی حصہ تک ہوں۔

صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ یہ بہترین تطبیق ہے اس کو دہرے بعض مشائخ نے بھی اختیار کیا ہے۔ معذرت ہو کہ اس مسئلہ میں شافعیہ حنفیہ متفق ہیں۔

تکبیر تحریمہ کی مشروعیت

تکبیر تحریمہ کی مشروعیت بدلت کے طور پر ہے یا کسی درجہ صحت سے اس میں کئی قول ہیں

- (۱) تو ایسی طرف اشارہ کرنے کے لئے شروع ہوئی ہے۔
- (۲) جو مقتدی "اللہ اکبر" سن نہ سکتا ہو وہ، ٹیکہ رہا مٹی قند، سر، س لئے تکبیر شروع ہوئی۔
- (۳) س میں نیہ کے تمام امور کو پس پشت ڈال رکھیں طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف متوجہ ہوئے کی جانب اشارہ کے لئے شروع ہے۔
- پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا پہلے زبانی تکبیر کہی جائے؟ س میں چند قوال ہیں
- (۱) پہلے ہاتھ بندھے جائیں، پھر زبان سے تکبیر کہی جائے اور زبانی تکبیر کے ختم ہوتے ہوئے اٹھائے ہوئے ہاتھوں کو نیچے رہا بندھ جائے۔
- (۲) پہلے ہاتھوں کو بند کرے، پھر زبانی تکبیر کہے، پھر دونوں ہاتھوں کے بند رہتے ہوئے تکبیر مکمل کرے س کے بعد ہاتھوں کو نیچے رہا بندھے، حقیقت یہ ہے کہ یہ اختلاف بھی صرف فضیلت کے اندر ہے، ورنہ بھی طریقے مسنون ہیں۔

رکوع کی کیفیت

و ارکع مکرر یہ رکوع میں، دونوں ہاتھوں کو منسوب طے سے پڑے، اور ہاتھوں کی ٹہنیوں کو شامہ رکھے، ہمیں یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ رکوع میں ہاتھوں کی ٹہنیوں کو شامہ رکھی جائے، جہد میں بند رہیں اور تکبیر تحریرہ و تشہد میں اپنے حال پر رہیں۔ وندھم

ثم هصر ظهره مطلب یہ ہے کہ رکوع میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گردن و پیٹھ کو باطل برسر رکھتے تھے، حافظ ابن حجر نے شیخ کی روایت کے لحاظ سے یہاں نقل کئے ہیں، "غیر مقع رأسه ولا مصوب" سر بھی پیٹھ اور ران کے برابر ہی رہتا تھا،

تھا ہو یا جھکا ہو نہیں ہوتا تھا، رکوع میں ہاتھ پہو سے اور رہتے تھے، اس کے لئے حافظ نے یہ حدیث نقل کی ہے ”ووترید بہ فتحافی عن حسیہ“ اور رکوع میں ٹھیکیں کھلی راق تھیں، اس کی مزید وضاحت کے لئے حافظ نے یزید بن حبیب کی روایت نقل کی ہے ”وشرح بیس اصابعہ“ (فتح ہارک ۳۲۹۰)

سجدہ میں جاتے وقت

فرد سجد و صاع ید یہ [جب سجدہ میں جاتے تو اپنے ہاتھ رکھتے] اس حدیث میں اس بات کی صحت نہیں ہے کہ قوم سے سجدہ میں جب جا رہے تو پہلے ہاتھ رکھا جائے، یہ پہلے گھنر رکھے جائیں، وہاں صو رتیں، رستیں، سین بہتر ہیں، پہلے گھنر رکھ جائے، پھر ہاتھ کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو، صاحب مرقۃ اس جزئی شریعت میں لکھتے ہیں کہ ”ای بعد و صاع رکعتیں“ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ میں ہاتھوں کو گھنر رکھتے، سجدہ رکھتے تھے۔

یہ روایت میں ہے ”کسا صاع الیدیں قبل الرکتیں فامر ما بوضع الرکتیں قبل الیدیں“ کہ تم شروع میں سجدہ میں پہلے ہاتھوں کو رکھتے تھے، پھر گھنر رکھتے تھے، لیکن جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ پہلے گھنر رکھو پھر ہاتھ رکھو تو صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس پر عمل کرنے لگے۔

سجدہ کی کیفیت

خیر معنریش و لا قصلہما سجدہ کی کیفیت یہی ہے کہ ہاتھ پہو سے لگ ہوں، اس میں گھٹے نہ ہوں، اور ہاتھ ٹٹے ہوئے ہوں، بچھے ہوئے نہ ہوں، یعنی ہاتھوں اور

زمین کے درمیان میں بھی غلہ ہونا پڑے، ورنہ تھک ٹکیوں بھی نہیں۔
 واستعمال طراف صابع وجنبہ بعد میں پیر کی ٹکیوں کے
 کنارے قبضہ رکھیں، بعض لوگوں نے اس کو جب بھی قریب ہے، یمن سنت مؤدہ
 ہونے میں تو کوئی شبہ ہے ہی نہیں، اس کو ترک کرنا مبرور ہے۔

تعدہ کی کیفیت

- فہرست فی لکھنؤ تعدہ کی، وہیتیں منتوں ہیں
 (۱) اقتراش یمن ہائیں پیر کو چھ برس پر بیٹھنا، ورنہ یمن پیر کو کھڑا رکھنا۔
 (۲) تودک یعنی سرین کوزین پر رکھنا، دونوں پاؤں زمین پر چھ برس
 جانب نکال لینا، تعدہ دن میں فترت کا ذکر ہے، ورنہ تعدہ خیرہ میں تو رک کا ذکر
 ہے، ہم صاحب کا مذہب دونوں تعدوں میں فترت کا فضل ہوتا ہے۔ یہ بحث
 پیچھے مذریعی ہے۔

رفع یدین کا تذکرہ

﴿۷۳۷﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى مَنَکَبَيْهِ إِذَا
 افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا
 كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ
 ذَلِكَ فِي السُّجُودِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۲، ۱، باب رفع الیدین فی التکبیرۃ الاولی، کتاب الادن، حدیث نمبر ۳۵۔ مسلم شریف ۱۶۸، ۱، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبیں، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۹۰۔

ترجمہ: حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کے لیے تکبیر کہتے، نیز جب رکوع سے سر اٹھاتے تب بھی ان طرح دونوں ہاتھ نکالتے اور (رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے) کہتے ”سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد“ [اللہ نے اس شخص کی سن دی جس نے اس کی حمد بیان کی، اے ہمارے پروردگار! تعریف تو آپ ہی کے لئے ہے] اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدوں میں یہ نہیں کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں چند چیزیں بیان کی گئی ہیں

(۱) تکبیر تحریر کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ اٹھانے کی ہیئت اس کا تذکرہ مذکور حدیث میں تفصیل سے ہو چکا ہے۔

(۲) رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفع یدین کرتے تھے۔

(۳) رکوع میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو تسبیح پڑھتے تھے وہ بھی حدیث میں منقول ہیں۔

(۴) یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہدوں میں رفع یدین نہیں فرماتے تھے۔

کتاب یرفع یدیه حدو منکبیه تکبیر تحریر کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو منڈھوں تک اٹھاتے تھے، تکبیر تحریر میں ہاتھ کہاں تک اٹھاتا

فمنہا ہے؟ پہلے باتھ کھائے جائیں یا پہلے ”اللہ اکبر“ کہا جائے؟ یہ ورس کے علاوہ دوسرے مباحث کے لئے گزشتہ حدیث کے تحت دیکھیں۔

مسئلہ رفع یدین

اس مسئلہ میں سب سے پہلی بات تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ رکوع میں جاتے ہوئے ورس رکوع سے نہ نکلتے ہوئے رفع یدین کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے ورس کا ترک کرنا، یعنی رفع یدین نہ کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے۔ بعض لوگوں نے اس مسئلہ میں بہت فراغت سے کام لیا ہے، ورنہ نظر نہ پکٹیں گی ہیں، چنانچہ بعض لوگوں نے رفع یدین کو بدعت قرار دیا، تو بعض نے ترک کو حدیث کے خلاف سمجھا، مابغیر رفع یدین کو سنت قرار دیتے ہیں۔ انہوں نے اس موضوع پر ایک رسالہ لکھا ہے ”حرء رفع الیدین“ اس میں انہوں نے رفع یدین کا نکار کرنے والوں کی بھرپور تردید کی ہے، مین انہوں نے بھی ترک رفع کرنے والوں کی تردید میں حدیث سے تجویز کیا ہے، ورتک رفع کی قطعی گنجائش نہیں سمجھتے، ورنہ انہوں نے دعویٰ کیا ہے کہ ترک رفع حدیث سے ثابت نہیں ہے، حالانکہ یہ بات درست نہیں ہے، دونوں مسلک حدیث سے ثابت ہیں، ورنہ دونوں طریقوں پر صحیحہ پر مبنی بدعتوں کا نام لیا گیا ہے، اس لئے یہ اختلاف جو زور و حد موزکابوٹا ہی نہیں پائے، اختلاف فی بدیع یہ ہونا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیارہ عمل کیا تھا، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد صحیحہ پر مبنی بدعتوں میں جمیعین ورنہ حضرت صحیحہ پر مبنی بدعتوں کے بعد تابعین و مہم بدعتیہ مطور سے کیا کرتے تھے۔

بیان مذاہب

امام ابوحنیمہ کا مذہب امام صاحب و امام مالک کے نزدیک رفع یدین صرف تکبیر تحریرہ کے وقت مسنون ہے، چنانچہ شامی میں ہے ”لا یرفع عند تکبیرات الانتقال خلافاً للشافعی و احمد فیکره عدداً“ (شامی ۳۷۴) [تکبیرات تنزیہ کے وقت ہاتھ نہیں اٹھے جائیں گے، اس مسئلہ میں امام شافعی و احمد کا اختلاف ہے، ذرا سے زیادہ تو ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے] یہی مذہب خضراء و شدرین رضی اللہ عنہم و دیگر بہت سے حضرات صحیحہ و مریضون اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین و تابعین رحمہم اللہ کا ہے۔ آثار سنن میں ہے ”واما الحلقة الاربعة فلم ینتہ منہم رفع الایدی غیر تکبیرة الاحرام“ [خضراء و شدرین رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین سے تکبیر تحریرہ کے سوا ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں ہے]

دلائل (۱) ”عن علقمة قال قال اس مسعود رضى الله تعالى عنه الا صلى بكم صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى فلم يرفع يديه الا فى مرة“ [حضرت علقمة رمتہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول فرمایا یہاں تک آپ دونوں کو حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز نہ پڑھاؤں، پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز پڑھی اور پہلی مرتبہ آپ کے سوا رفع یدین نہیں کیا۔] (ترمذی)

(۲) ”عن السراء بن عازب رضى الله تعالى عنه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة رفع يديه الى قريب ادبيه ثم لا يعود“ [حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تب پہلے دونوں کانوں کے

قریب تک پہنچتوں کو ٹھکتے تھے، یکے بعد دیگرے یہ یمن نہیں فرماتے تھے۔ [(بودود)

شوافع کا مذہب شوافع فرماتے ہیں کہ رکوع میں جاتے وقت دو رکوع سے اٹھتے وقت رفع یمن سنت مؤدہ ہے۔

دلیل شوافع کی طرف سے بھی بہت سی بیسیں مذکور کی جاتی ہیں ان میں سب سے مضبوط دلیل حدیث باب یعنی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے، جس میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ "اذا کسر للركوع وادار رفع رأسه من الركوع دفعهما" [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں جاتے وقت دو رکوع سے اٹھتے تھے یہ یمن فرماتے تھے] [

شوافع کی دلیل کا جواب شوافع نے جو دلیل پیش کی ہے اس کے مددگار جو دلیل پیش کی ہے جاتے ہیں ان سے صرف رفع یمن کا ثبوت ہوتا ہے، رفع یمن کے ثبوت کے ہم بھی قائل ہیں، لیکن اس سے یہ بات تو ثابت نہیں ہوتی کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، ورنہ زندقہ تک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پر قائم رہے تھے، چنانچہ ایک موقع پر مغیر بن مسلم نے حضرت ابراہیم نخعی سے حضرت وائل بن حجر کی رفع یمن کی روایت پیش کر کے سوا کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ حضرت وائل نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو رفع یمن کرتے ایک بار دیکھا ہے، تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ترک رفع یمن کرتے ہوئے پچاس بار دیکھا ہے، ابراہیم کے جواب کا اصل یہی تھا کہ رفع یمن کو ترک رفع یمن کے مقابل ایک ور پچاس کی نسبت حدیث مبارکہ سے ہے، یہی وجہ ہے کہ کتب تحریرہ کے موقع پر رفع یمن کی روایت کرنے والے روایت کی تعداد

پچاس سے زائد ہے، لیکن رکوع میں جانے اور رکوع سے ٹھننے کے وقت رفع کو نفل
رہنے والوں کی تعداد ۱۰۰، مثلاً شواکا کی تصریح کے مطابق بیس ور، مثلاً نور شاہ شیری
کے صحت کے مطابق پندرہ ہے، ترک رفع کے روقہ کی تعداد پانچ ہے، جو کہ رفع
کی تعداد سے بھی بہت کم ہے، یسین یہاں یہ خیال رہے کہ ترک رفع ایک غیر وجودی
پیر ہے، جس کا بہت زیادہ نقل کرنا ضروری نہیں، جب کہ رفع یدین ایک وجودی چیز
ہے اس کو سب وگ، دیکھتے ہیں، پھر آگے سنیں وضاحت کریں گے کہ ترک رفع
کے ناقلین اگرچہ کم ہیں لیکن ترک رفع رکے نماز پڑھنے والے بہت ہیں۔

وہ ابن عمر کی روایت کو پنا سب سے مضبوط مستند سمجھتے ہیں، مام بخاری بھی رفع
یدین کے زبردست مدعی ہیں اور انہوں نے بھی سی روایت کو سب سے پہلے پیش کیا ہے، اس
دو تہ یہ ہے کہ یہ روایت صحیح، مانید کے فریجہ آنے کے باوجود ترجیح رفع پر استدلال کے
ماملہ میں مختلف وجوہ کی بنا پر کارآمد نہیں ہے۔

(۱) پہلی وجہ یہ ہے کہ روایت سے صرف یہ معلوم ہو کہ حضور رحمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے رفع یدین بھی کیا ہے، کئی بات سب کے نزدیک تسلیم شدہ ہے، مگر اس سے ترجیح
یہ استدلال ہی وقت ممکن ہے جب کہ رفع یدین پر دو مستند روایتیں تھیں، تھیں آخر
حیات عمل کی صحت بھی ہو، ورنہ یہ صحت کی بھی معتبر روایت میں نہیں ہے۔

(۲) روایت میں طرح طرح کے اختلافات ہیں، مرفوع و موقوف ہونے میں بھی
اختلاف ہے، ورنہ وجہ سے مام مانید نے بھی روایت کو معمول پر نہیں بنایا۔

(۳) روایت کے الفاظ مختلف ہیں، اس کی وجہ سے موضع رفع میں چھ طرح کا اختلاف
پیدا ہوا ہے، اس کو محدثین کی اصطلاح میں ضرب سببت ہے، ورنہ اس سے کم
اضطراب کی صورت میں بھی روایت کو ترک کیا گیا ہے۔

(۴) حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عمل میں ختاف ہے، اور روی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو اس سے مستدس محل نظر ہو جاتا ہے۔

(۵) روایت میں نماز کے تمام جزاء سے صرف نظر رکے صرف ایک جزاء پر زور دینا ہے، صاف شہادہ ہے، اس زمانہ غیر قرون میں ترک رفع پر عمل کی کثرت تھی، من وجوہ کی بنا پر یہی کہا جائے گا کہ روایت سند کے اعتبار سے نہایت قوی ہے، لیکن اس سے رفع یدین کی ترجیح کو ثابت کرنا نہایت مشہور ہے۔ (پیشاب بخاری ۳۳۶ ۴)

شبہ اور اس کا جواب

شبہ: حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آخری عمل رفع یدین تھا، بن عمرؓ روایت ہے، "فما زالت تلک صلوٰۃ حتی لقی اللہ" یہی نے یہ سننا توکل کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفع یدین کے ساتھ نماز پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی۔

جواب: یہ بات بالکل محسوس ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر عمر تک جس عمل پر مدد و امت رتے، بہت سے سنی بہرہ مندوں نے انہیں جمعین، خلفاء، راشدین و عشرہ مبشرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس عمل کو ترک کر دیا، حقیقت یہ ہے کہ یہ ضافہ ضعیف بدیع موضوع ہے، یہ ضافہ جن روایات کی طرف سے آیا ہے یہ دو وہاں ہیں

(۱) عاتقہ بن محمد نصاری۔ (۲) عبد الرحمن بن قریش

دونوں پر محدثین نے بہت جرح کی ہے، چنانچہ عاتقہ کے بارے میں ابو حاتم کہتے ہیں "لیس بقوی" "فی بن معین کہتے ہیں کہ "کذاب" کی طرح عبد الرحمن کو سیرین نے "ماتھم بالوضع" قرار دیا ہے۔

رفع یدین کی حکمت

تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین ایسا چاہتا ہے، اس کی وضاحت تو گذشتہ حدیث میں ہو چکی ہے، مین حدیث میں جن دو مقامات پر رفع یدین کا تذکرہ ہے، اس میں رفع یدین کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ تکبیر تحریر کے بعد طویل قیام رہا، ہذا نماز کے دوسرے رکن رکوع میں جانے کے وقت نمازیوں کو چوسا رنے کے لئے رکوع میں جاتے وقت رفع یدین کیا جاتا ہے، پھر رکوع سے سر اٹھانے کے وقت چوں کہ نماز کے سب سے اہم رکن جہد کی تیاری ہوتی ہے، اس لئے پھر طبیعت کو بیدار و نفس کو متوجہ رنے کی خاطر رفع یدین کیا جاتا ہے، یہ عمل شروع میں تھا، بعد میں اس پر عمل کم ہوتا گیا

رفع اور ترک رفع میں عمل کس پر زیادہ؟

یہ بات تو گذر چکی ہے کہ رفع کی روایت زیادہ ہیں ترک رفع کی روایت کم ہیں، مین عمل کی صورت اس سے مختلف ہے، مدینہ منورہ و مکہ مکرمہ دونوں ہم شہر ہیں، ورنہ دونوں شہروں میں بڑے بڑے صحابہ و مرضی اللہ عنہم تھے، مین ان دونوں ہی شہروں میں ایک بھی صحابی ایسے نہیں تھے، جو رفع یدین کرتے ہوں، چنانچہ امام صاحب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کو بہت اہمیت دیتے ہیں، لیکن اس کے باوجود تعامل مدینہ کے پیش نظر ترک رفع کو اختیار کرتے ہیں، اور اسی تعامل کی بنا پر ترک رفع کے ناقضین کم ہیں، کیونکہ تعامل خود بہت بڑی دلیل ہے۔

رفع اور ترک رفع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دونوں طریقہ ثابت ہیں، مجتہدین کا تشاف بہت میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پہلا عمل کون تھا، اور آخری عمل کون تھا، جو حضرت رفع یدین کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ پہلا عمل ترک

رفع کا تھا اور آخری عمل رفع کا تھا، ورنہ یہی صل ہے، شروع میں صرف تکبیر تحریر ہے وقت رفع تھا، پھر تہ رتہ اس کو ختم کر دیا، ہند حضور کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی آخری عمل ترک رفع ہے، اس سلسلہ میں مزید وضاحت کے لئے دلہ کامہ دیکھیں۔

ترک رفع یدین کی وجوہ ترجیح

- (۱) رفع یدین کی جبروایت ہیں وہ فعلی ہیں، قون کوئی بھی روایت نہیں ہے، جب کہ ترک رفع یدین قون ورفعی، دونوں طرح کی روایت ہیں، فعلی روایت مثلاً "عس الاسود قال رأیت عمر بن الخطاب یرفع یدیه فی اول تکبیر ثم لا یعود" درقون مثلاً یہ اسکا شریف میں روایت ہے "مالی اراکم رافعی ابداً یکم اسکوا فی الصلوة" یہ روایت ترک رفع کی ہے نص صریح ہے۔
- (۲) عہد رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ترک رفع پر عمل زیادہ رہا ہے، ورنہ رفع یدین پر عمل رہا ہے، جیسے کہ ہر نیم نفل کا تبہ گزر چکا ہے، کہ روکل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک مرتبہ رفع یدین رت ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے "خضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بچوں کی مرتبہ ترک رفع یدین رت ہوئے دیکھا ہے۔
- (۳) تعامل مدینہ بھی ترک رفع یدین ہی ہے، ان وجہ سے ممالک ترک رفع ہی کے قائل ہیں۔

احناف کے دلائل پر اشکال

حناف کے جو قائل ہیں ان پر بھی طرح طرح کے فتاویٰ باتے ہیں، میں

نے جو اہل ذرے ہیں نہ پہونے والے شکار توجو بات کو منقہ، ریا چاتا ہے۔
اشکال پہلی دلیل پر شکار یہ ہے 'قال اوداود ولس هو بصحيح على هذا
 المعنى' (مشوۃ) یعنی یہ حدیث سند کے اعتبار سے تو صحیح ہے، لیکن مضمون کے
 اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔

جواب (۱) مضمون کے اعتبار سے صحت کا رد روئے سند کی صحت پر ہے لہذا مضمون
 بھی صحیح ہے۔

(۲) حدیث کے صحیح نہ ہونے سے یہ، زمرہ نہیں آتا کہ حدیث ضعیف ہے، بلکہ یہاں
 مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث حسن ہے، صحیح نہیں ہے، ورمہم ترمذی نے اس کو حسن ہی
 قرار دیا ہے۔

دوسری دلیل پر اشکال

ہم نے جو دوسری دلیل پر ابن عازب کی پیش کی ہے اس پر یہ شکار کیا جاتا ہے کہ
 "ثم لا يعود" کا جملہ یزید بن زید روئے کی زیادتى ہے، دوسرے روئے کی رویت میں یہ
 زیادتی نہیں ہے۔

جواب (۱) جیسی ورحم بھی یہ جملہ عبد الرحمن بن ابی بکر سے روایت کرتے ہیں لہذا
 یزید متفرق نہیں ہیں، بلکہ ان کے تو جمع موجود ہیں۔

(۲) یہ لوگ روئے میں ورحم کی یہ زیادتى معتبر ہوتی ہے۔

وقال سمع لله ثم حمده ورنك محمد ركونك
 بھنے کے وقت مذکورہ دعا پڑھی جائے گی اس دعا کے پڑھنے میں تیس قرأتیں یہ ہے کہ تیس
 رویتیں ہیں

- (۱) وہ غلط جو حدیث باب میں موجود ہیں۔
- (۲) اللہم ربنا لک الحمد
- (۳) ربنا ولک الحمد "ولک الحمد" میں "و" غلط ہے، تقدیری عبارت یہ ہے "ربنا استحب ولک الحمد" بعض لوگوں نے "و" کو زائد بھی قرار دیا ہے۔

تسمیع و تحمید میں امام و مقتدی کا وظیفہ

اس دعا کو پڑھنے کے لئے عمر میں اختلاف ہو گیا، اس کو فقہریہاں نقل کیا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ کا مذهب "سمع الله لمن حمده" ہے، امام مالک کا مذہب "ربنا لک الحمد" ہے، امام شافعی کا مذہب "سمع الله لمن حمده" ہے، امام احمد کا مذہب "ربنا لک الحمد" ہے، امام حنفیہ کے مطابق ہے۔

دلیل ترمذی میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے: "ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لک الحمد" [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جب امام "سمع الله لمن حمده" ہے تو تم لوگ مقتدی "ربنا لک الحمد" ہو] آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں امام و مقتدی دونوں کی لگ دعا میں مقرر فرمایا، دونوں کے مابین تقسیم فرمائی ہے، اور تقسیم شرکت کے منافی ہوتی ہے، چنانچہ صاحب بدیع فرماتے ہیں "القسمة سافیه الشریکة"

شواہد کا مذہب امام شافعی فرماتے ہیں کہ امام بھی تسمیع و تحمید دونوں کو جمع کریگا۔

دلیل حدیث باب ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تسمیع و تحمید کو جمع کیا، روایت کے غلط ہیں، ”قال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد“ بعض لوگوں نے مام شافعی کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ مام و مقتدی دونوں ہی تسمیع و تحمید کو جمع کریں گے، مام کے جمع کرنے پر تو دلیل گزر چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کو جمع کیا ہے، و مقتدی کے حق میں استدلال یوں یہاں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے ”صلوا کما رأینموذی اصلی“ میرے نماز پڑھنے کی طرح نماز پڑھو۔

جواب یہ ماری باتیں حدیث باب سے تھیں، رکے کی جا رہی ہے، و حدیث باب میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تسمیع و تحمید کو جمع کیا، حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت حالت نحر کی پر محمول ہے، و منفرہ کے لئے ہم بھی دونوں تہجدوں کے جمع کرنے کے قائل ہیں ”وکان لا یفعل فی السجود“ سجدہ میں جاتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رفع یدین نہیں فرماتے تھے، شروع میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سجدہ میں جاتے وقت بھی رفع یدین فرماتے تھے، جیسے سن ۱۱۶۵ میں مالک بن حویرث کی روایت سے ثابت ہے، لیکن پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

دوسری رکعت سے کھڑے ہوتے ہوئے رفع یدین

﴿۷۳۸﴾ وَعَنْ نَافِعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ

اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذِرَاعًا
ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه البعاری)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۲، ۱، باب رفع الیدین ادا قام من
الركعتین، کتاب الاداء، حدیث نمبر ۳۵۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کے بعد اپنے ہاتھوں کو بند فرماتے اور جب رکوع
فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بند فرماتے اور جب "سمع اللہ لمن حمدہ" کہتے تو اپنے
دونوں ہاتھوں کو بند فرماتے اور جب دو رکعت کے بعد کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو
باند فرماتے، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس عمل کو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تک
مرفوع فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی وہی مضمون ہے جو گذشتہ حدیث میں بیان
ہو چکا ہے، یہاں تک بات کا اضافہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دوسری رکعت
سے فارغ ہونے کے بعد جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو بھی رفع یدین فرماتے
تھے، معذرت ہو کہ اس موقع پر بھی حدیث سے رفع یدین کا ثبوت ہے۔

حدیث باب انما ہنغیہ کے خلاف ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور خواجہ جناب ابی ریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں جاتے وقت رفع
یدین فرماتے تھے، جب کہ احناف اس موقع پر رفع یدین کے قائل نہیں ہیں، حدیث باب کا
جو جو باریاں ہیں وہ یہ ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث شریف
سے صریح ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رفع یدین کیا ہے، محض
رفع یدین کا ثبوت حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ حنفیہ خود کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے رفع یدین ورتک رفع یدین دونوں ثابت ہیں، بدستہ ترک رنج ہے، اور ترجیح
نی وجوہات، قبل کی حدیث میں گزر چکی ہیں، ان کو دیکھ لیا جائے، یہاں تک اور وجہ ترجیح
نقل کی جاتی ہے، کہ رفع ورتک رفع دونوں حدیث سے ثابت ہے، لیکن ترک رفع قرآن
مجید کی آیت "قوموا لدقاتیں" کے مطابق ہے، وروایت میں اختلاف کے وقت جو
روایت قرآنی ہدایت کے زیرِ قریب ہوگی اس کو ترجیح دی جائیگی۔ اس بنا پر ترک رفع کی
روایات رنج ہوگی۔

و رفع یدینک در حصر حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہوا، عمل
کو مرفوع قرار دیتے تھے، یعنی یہ کہتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی اس طرح
کرتے تھے۔

تکبیر میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں

﴿۷۳۹﴾ وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ
حَتَّى يُحَافِظَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ وَقِي رِوَايَةٌ حَتَّى يُحَافِظَ بِهِمَا فُرُوعَ
أُذُنَيْهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۰۲۰، ۱، باب رفع الیدین اذا کبر، کتاب

الادان، حدیث نمبر: ۷۳۷۔ مسلم شریف ۱۶۸، ۱، باب استحباب رفع الیدین
حذو المتکبیر مع تکبیر الاحرام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۹۱۔

ترجمہ حضرت مالک بن نویر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو نکالتے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دونوں ہاتھ دونوں کانوں کے مقابل ہو جاتے، اور جب رکوع سے پندرہ مبارک ٹھٹھتے تو سمیع اللہ لمن حمدہ کہتے وری طرح رتے، (رفع یدین کرتے) ایک روایت میں ہے کہ دونوں ہاتھ کانوں کے اوپر کے حصہ کے مقابل ہو جاتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح تکبیر کہتے وقت رفع یدین فرماتے تھے، اسی طرح رکوع سے سرانجامت وقت بھی رفع یدین فرماتے تھے، ورنہ ان سے ”سمیع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تھے، تکبیر تحریر میں ہاتھوں کو کانوں کی بوتک ٹھٹھانا اور کانوں کے اوپر کی حصہ تک، ٹھٹھانا دونوں ہی احادیث سے ثابت ہے۔

یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ حنفیہ خود ہی کہتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں حدیث سے ثابت ہیں، لیکن ترک رفع نقص ہے۔ تحقیق چھٹی حدیث میں گزر چکی ہے۔

جلسہ استراحت

﴿۷۴۰﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُصَلِّي فَإِذَا كَانَ فِي وَتَرٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَهْضُ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا۔

(رواہ البعاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۱۳۰، ۱، باب من استوی قاعدا فی وتو من

صلاته ثم بهض، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۲۳۰۔

ترجمہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ربیع بن مہزم رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھنے میں جب تک کہ سیدھے بیٹھ نہ جاتے تھے نہیں ہوتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم پہلی وتر میں رکعت میں جلسہ سترحت فرماتے تھے۔ تفصیل و پر مذریشی۔

تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھوں کو باندھنا

﴿۷۴۱﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَعَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ التَّحَفَ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرَكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهَ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفَّيْهِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۷۱۳، ۱، باب وضع يده اليمنى على

اليُسرى، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۰۱۔

ترجمہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی نے

حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ ٹکبیر کہیں، پھر ہاتھ پیچے کے نڈر ڈھنگ سے اور اپنے دائیں کوہائیں ہاتھ پر رکھ کر جب رکوع میں جانے کا رونا دھونا تو دونوں ہاتھ پیچے سے نکال کر ان کو تھپا دیا اور تکبیر پہر رکوع میں چلے گئے، اور جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہا تو ہاتھوں کو تھپا دیا، پھر جبرہ رونا تو دونوں ہاتھوں کے درمیان آیا۔

تشریح ثم تتحلف ثوبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھوں کو آستین سے نکال کر تکبیر کہیں، پھر آستین میں، اور یک قوس کے مطابق پاؤں میں، اپنے ہاتھوں کو دخل کریا، بن ملک آتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آستین میں جائزے کی شدت کی وجہ سے ہاتھوں کو دخل کریا یہاں سے ہاتھ کو بیرون کرنے کے سے ہاتھوں کو لپیٹ لیا کہ ہاتھ کا کھد ہونا تکبیر تحریمہ کے عائد و جب نہیں ہے، صاحب مراقبات بن ملک کے سقوس کو ذکر کے زمرے میں ہوتے ہیں کہ تکبیر کے وقت بھی ہاتھ کا کھد ہونا و جب نہیں ہے، بحرف مستحب ہے۔

ثم وضع يده ليمنى على لىسرى پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کو ہائیں ہاتھ پر رکھ لیا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس عمل سے ہاتھ باندھ کر ہمارے پر عنایت ہو۔

بحالت قیام وضع یدین یا ارسال یدین؟

امام مالک کا مذهب ہاں ہاں کے نزدیک رہا یدین مستنون ہے۔
دلیل ہاں ہاں کے پاس ہے مذہب پر کوئی صریح و مرفوع حدیث موجود نہیں ہے۔

باتہ بعض آثار سے ان کے مذہب کی تائید ہوتی ہے مثلاً مصنف بن ابی شیبہ میں ہے "عن الحسن ومغيرة بن ابراهيم انهما كانا يرسلان ابيهما في الصلوة" یہی عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہارے میں ہے: "کان ابن الربير اذا صلى يرسل يديه" "من يدين ور من ميب کے آثار سے بھی رہاں کا ثبوت ملتا ہے۔

جمہور کا مذہب امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کے نزدیک ہاتھوں کا باندھنا مستحب ہے۔

دلائل (۱) حدیث باب ہے، جس میں ول بن حجرؒ کہتے ہیں "وضع يده اليمنى على اليسرى" [یعنی "حضرت سہیلؒ تھیں سیدہ سلمہ نے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا]

(۲) آگے حدیث آ رہی ہے "کان الناس يؤمرون ان يصع الرجل اليد اليمنى على ذراعه اليسرى في الصلوة" [وہ لوگوں کو حکم دیا ہوا تھا کہ وہ اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھیں۔]

(۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوع روایت ہے "اما معاشر الانبياء امرنا ان نمسك بايماننا على شمالكنا في الصلوة" [ہم نبیاء کی جماعت ہیں، ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم نماز میں اپنے بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ سے پکڑیں۔]

امام مالک کی دلیل کا جواب جو آثار پیش کیے گئے وہ سب جہتہات ہیں، جو کہ مرفوع حدیث کے مقابلہ میں بحت نہیں ہیں، اگر کسی شاذ مرفوع روایت سے رہاں کا ثبوت مل بھی جائے تو یہ یقیناً جو زیلعی پر محمول کیا جائے گا۔

وضع یدین کا مکمل

جو لوگ دینے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کے قابل ہیں ان میں بھی سب بات میں اختلاف ہے۔ ہاتھ کس پر پاندھے جائیں گے، یعنی ہاتھ پاندھنے پر تو اتفاق ہے، لیکن ہاتھ پاندھنے کی جگہ پر اختلاف ہے۔

امام ابوحنیفہ کا مذہب ہم یوحنفہ کے نزدیک تحت سرۃ یعنی ناف کے نیچے ہاتھ پاندھنا مستنون ہے۔

دلائل: (۱) حضرت وکیل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "رأيت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضع یمینہ علی شمالہ فی الصلوة تحت السرۃ" [میں نے حضرت رسول کرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے ہوئے ہیں۔]

(۲) حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت ہے "من السنة وضع الکف علی الکف فی الصلوة تحت السرۃ" نماز میں تھپی کو تھپی پر ناف کے نیچے رکھنا مستنون ہے۔

امام شافعی کا مذہب ہم شافعی کے نزدیک ناف کے اوپر سینہ کے نیچے پاندھنا مستنون ہے۔

دلیل: حضرت وکیل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے "قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوضع یدہ لیمنی علی یدہ الیسوی علی صدرہ" [وکیل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نماز پڑھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے
دبے ہاتھ کو ہائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھا تھا۔ [

جواب (۱) یہ حدیث شریفہ کے مذہب مؤید نہیں ہے، اس سے یہ ثابت ہوتا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سینہ پر ہاتھ باندھتے تھے، حالانکہ شریفہ کے
نزدیک سینہ کے نیچے ورناف کے اوپر ہاتھ باندھنا مستحسن ہے۔
(۲) جو زپر محسوس ہے۔

مذہب احناف کی وجوہ ترجیح (۱) شریفہ نے جو دلیل پیش کی ہے وہ
جزوی واقعہ ہے، ورناف نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو دلیل پیش کی ہے
وہ ضابطہ کلیہ ہے، ورناف کی ضابطہ جزوی واقعہ پر ترجیح ہوتا ہے۔

(۲) آثار سنن ۱۴۶ پر ہے کہ ”علی صدرہ“ کے الفاظ محفوظ نہیں ہیں۔
(۳) حضرت وکیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تعارض ہے، میں حضرت علی رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تعارض نہیں ہے۔

تنی بات تو طے ہوئی کہ دبے ہاتھ کو ہائیں ہاتھ پر رکھ جائے گا، ورناف کے نیچے رکھا
جائے گا، لیکن دبے ہاتھ کو ہائیں ہاتھ پر کس طرح رکھ جائے گا؟ فقہ کی کتابوں میں اس کی
صورت یہ لکھی ہے کہ نئے ہاتھ کی تھیلی ہائیں ہاتھ کی تھیلی کی پشت پر رہے، ورناف و بہام
سے حلقہ بن کر کلاں کو پکڑ لیا جائے ورناف قیہ تینوں ٹکلیوں کلاں پر رکھ لی جائیں۔ تاکہ سب
روایات جمع ہو جائیں۔

ایضاً

﴿۴۲﴾ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى
فِي الصَّلَاةِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف: ۱۰۲/۱، باب وضع الیمنی علی الیسوی،
کتاب الادان، حدیث نمبر ۷۰۔

ترجمہ حضرت بہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں کو حکم دیا
جاتا تھا کہ نماز پڑھنے والوں میں، کھینچا ہوا ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے۔

تشریح کہ ”الناس يؤمرون“ زمانہ نبوت میں وہ لوگوں کو حکم دیا
جاتا تھا کہ وہ دایں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کمان پر رکھیں۔ اور ہاتھ باندھ کر نماز پڑھیں، بخاری
شریف میں اس موقع پر ایسا ماحول کا یہ قول منقول ہے ”لا أعلم الا يسمى ذلك الي
السي صلى الله تعالى عليه وسلم“ [حضرت بہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ بات کہی
ہے کہ ہمدردی میں لوگ حکم دیے جاتے تھے، اس کے بارے میں مجھے معلوم ہے کہ
حضرت بہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حکم کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب
کیا ہے۔] یعنی حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ لوگوں کو ہاتھ باندھ رکھنے کا حکم
دیتے تھے، کیونکہ ”يؤمرون“ مجاہد کا صیغہ ہے، اس طرح کی تعبیر میں حکم کرنے والوں کو
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی سمجھی جاتی ہے۔

فائدہ ہاتھ باندھ رکھنے میں ظہار و رپنی میں عہدیت کا ظہار
و عترت ہے۔

تکبیرات کا ذکر

﴿٤٣٣﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَقْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ - (متفق عليه)

حوالہ بخاری شریف ۱۰۹۱، باب التکبیر اذا قام من السجود،

کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۹۔ مسلم شریف ۱۱۶۹، باب اثبات التکبیر
فی کل حفص الخ، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۹۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر تحریمہ پہلے رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہتے، پھر جس وقت رکوع سے اپنی بیٹھتے تھے، "سمع الله لمن حمده" کہتے، پھر کھڑے کھڑے "ربنا لك الحمد" کہتے، پھر جب جاتے تو تکبیر کہتے اور بیٹھتے تو تکبیر کہتے، پھر تکبیر کہتے ہوئے جہد میں جاتے، پھر جب پھر مبارک جہد سے اٹھتے تو تکبیر کہتے، پھر دوسری نماز پوری کرنے تک یہی عمل کرتے، اور جب دو رکعت پڑھنے کے بعد کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے تھے۔

تشریح رقم ہی لصوة یکبر حسب یقوم یہ تکبیر تحریمہ ہے، اس موقع پر تکبیر ہے جانے میں کوئی شک نہیں ہے۔

ثُمَّ يَكْبِرُ حِينَ يَرْكَعُ رکوع میں جاتے وقت بھی تکبیر ہی چاہیے، یہ اتنا ہی صلوٰۃ میں سے پہلا موقع ہے، جہاں حفص یعنی بھٹتا ہے، کچھ لوگ اس موقع پر ترک

تکبیر کے قائل تھے۔

ثم یکر حبیب یلوی یہ خفض کا وہ موقع ہے یہاں بھی چھوٹا ترک تکبیر کے قائل تھے۔

ان مقامات پر ترک تکبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ ہر قومہ سے رکوع کی طرف یا قومہ سے جہدہ کی طرف جب جاے گا تو وہ مقتدیوں کی نگاہ میں ہوگا، ان موقع پر تکبیر ترک کی جاسکتی ہے، اس کے برخلاف خفض سے رفع کی صورت میں مثلاً جہدہ سے اٹھنے کے وقت ہر امام تکبیر ترک کر دے تو اس میں شور مچا دیا جائے گا، کیونکہ اس وقت ہر لوگوں کی نگاہوں میں نہیں ہوتا، کسی بنا پر کہا گیا ہے کہ خفض سے رفع کے وقت تکبیر ترک نہیں کی جاسکتی، البتہ دو رعیت کے جدتیبہ سے فارغ ہو کر جو قیوم ہوگا اس میں بھی غور یہ کہ دور میں ترک تکبیر تھی کیوں کہ اس وقت بھی ہر مقتدیوں کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے، بنو میہ نے ان موقع پر ترک کا معمول بنایا تھا، صل میں بن کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عمل سے استفادہ ہوا تھا، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ آخر عمر میں ضعف کی وجہ سے تکبیرات خفض بہت آہستہ کہتے تھے، وجہ یہی تھی کہ زور سے کہے بغیر بھی کام چل جاتا تھا، بیان ان کے بہت آہستہ تکبیر کہنے کی بنا پر وہ یہ سمجھنے لگے کہ صل یہی ہے کہ خفض کے موقع پر تکبیر نہ لائی جائے، جیسا کہ بخاری کی مندرجہ ذیل روایت سے اس کی وضاحت ہوتی ہے "عن عکرمہ قال صلیت خلف شیخ سمکة فکمر ثنیں وعشرین نکیبوة فقلت لاس عباس انه احمق فقال تکلنتک امک سة اسی القاسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم"

[حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک بوڑھے شخص نے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیں مرتبہ اللہ اکبر کہا میں نے بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا یہ بڑے میاں حق ہیں تو بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا تیری ماں تجھ کو روئے، یہی تو بوالقاسم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے۔]

وقتہ یہ ہے کہ تکبیر پر رکعتوں نمازوں میں ہائیں مرتبہ ہے، یہوندہ رکعت میں پانچ تکبیریں، س کے ۷، وہ یک تکبیر تحریر ہے، وریک تکبیر، وریعت کے بعد تشہد سے اٹھتے وقت، س طرح کل ہائیں تکبیریں ہوئیں، امین یک زمانہ میں خفض کے موقعہ تکبیریں بعض مقامات پر س طرح متروک ہوئی تھیں۔ جو رک س پر عمل پیر تھے ن کو حقیقی ہے۔ ت ریز نہیں۔ پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع سے اٹھتے وقت "سمع اللہ لمن حمدہ" کہا جائے گا، س کے ۷، وہ تمام تقاضات صوتہ میں تکبیر کہی جائے گی، وریکل تکبیر کی تعداد ہائیں ہے۔

نماز میں طول قیام

﴿۷۴۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلمہ شریف ۲۵۸، ۱، باب صلوة اللیل وعدہ رکعات

الخ، کتاب صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۵۶۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "سب سے افضل نماز وہ ہے جس میں قیام طویل ہو۔"

تشریح: افصل الصلوة طویل القنوت "طویل قنوت" افضل

ہے، قنوت کے مختلف معنی ہیں، مثلاً: صحت رہنا، نماز میں کھڑے ہونا، بات چیت سے رک جانا وغیرہ، یہاں قنوت سے مراد نماز میں قیام ہے، نماز میں رہنا، نماز کی نصیبت میں اضافہ کا

سبب ہے، دیگر وجوہات کے ساتھ فضیلت کی وجہ یہ بھی ہے کہ طویل قیام میں نفس کو زیادہ مشقت ٹھانی پڑتی ہے، اور زیادہ مشقت ٹھانا یہ بھی بدتوں کی طاعت و فرمانبرداری ہے، اس سے ثواب بھی زیادہ ہوگا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے "احذروکم علی حسب نفسکم" یعنی زیادہ مشقت برداشت کرو گے، تنہی زیادہ ثواب ملے گا۔

طول قیام افضل ہے یا کثرت سجود

اس بات میں اختلاف ہو کہ نماز میں طویل قیام افضل ہے یا کثرت سجود افضل ہے؟ لیکن دو رکعت طویل قراءت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے، یہ فقہ قراءت کے ساتھ کھڑے رکعت پڑھنا افضل ہے۔

امام ابوحنیمہ کا مذہب : صاحب ورما مشائخ کے نزدیک نماز میں طویل قیام افضل ہے۔

دلیل : آنحضرت کی یہ حدیث ہے، جس میں فضل صوتہ کی نسبت طویل قیام کی طرف کی گئی ہے، نیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول بھی یہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوتہ پھیل میں طویل قیام فرماتے تھے۔

امام احمد کا مذہب : امام احمد کے نزدیک کثرت سجود طویل قیام سے افضل ہے۔

دلیل : "فاعی علی نفسک بکثرة لسجود"

جواب : کثرت سجود منیہ ہے، کثرت صوتہ ہے، یعنی نماز کثرت سے پڑھو، اور جب نماز کی کثرت ہو تو جدے خود بخود کثیر ہوں گے۔

حنبلہ کے مذہب کی وجہ ترجیح : طویل قیام مقرر آن مجید ریاء پر ہے کہ سبب ہے، اور جس طرح قرآن مجید کا پڑھنا جہد میں تسبیحات پڑھنے سے افضل

ہے، ہر طرح کی مثرات مجہد سے افضل ہے، بعض دوسروں نے کہا ہے کہ صلوٰۃ میں طویل قیام افضل ہے ورسوۃ نہیں رہیں مثرات جو کہ افضل قرار دیا ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز

﴿۷۴۵﴾ وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَكْبِرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يَكْبِرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَعْتَدِلُ وَلَا يُصَبِّئُ رَأْسَهُ وَلَا يُقْبِعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيُحَازِي بِإِصْبَعِهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيُثْبِتُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيُثْبِتُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَعْتَدِلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَتَسَنَّعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ

ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَصْنَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَوَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السَّجْدَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُنَوَّرًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْسَرِ ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُعْصَلَى۔ (رواه ابو داؤد والدارمی) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔ وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ دَاؤُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا وَوَضَعَ يَدَيْهِ فَتَحَاهُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ قَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَنَ اَنْفَهُ رَجْلَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ وَنَحَى يَدَيْهِ عَنِ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْرَ مَنْكِبَيْهِ وَفَرَّخَ بَيْنَ قَعْدَتَيْهِ عِزَّ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ قَعْدَتَيْهِ حَتَّى فَرَّخَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَقْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصُلْبِ الْيُمْنَى عَلَى قَلْبِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِإِصْبَعِهِ بَعِي السَّبَابَةِ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَإِذَا قَعَدَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَقْبَضَى بِوَرَكِهِ الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ نَاحِيَةِ وَاحِدَةٍ۔

حوالہ۔ یہ تین حدیثیں ہیں، پہلی حدیث ”ہذا حدیث حسن صحیح“ تک

ہے، دوسری حدیث ”وفی رواية“ سے ہے، تیسری حدیث ”وفی اخرى“ سے ہے، تینوں کا ایک الگ حوالہ لکھا جا رہا ہے۔

پہلی روایت۔ ابو داؤد شریف ۱۰۶۱، باب افتتاح الصلوة۔

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۰۰- دارمی ۳۶۱/۳۶۲، باب صفة صلوة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۵۶- ترمذی شریف ۱/۶۷، باب وصف الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۰۵/۳۰۴- ابن ماجہ ۷۴، باب اتمام الصلوة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۶۱-

دوسری روایت: ابو داؤد شریف ۱۰۷۱، باب افتتاح الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۴۷/۳۵۷-

تیسری روایت: ابو داؤد شریف ۱۰۷۱، باب افتتاح الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۷-

حل لغات. یقع اقع اقعاً رأسه وعقه، سرور بدن کا ٹھکانا، یحادی، حادثہ محاذیہ و حذاء، باب مقامت سے مقابل ہونا، بربر ہونا، یهوی، ہوی الشیء ہویا (ض) وہ سے پیچڑنا، بحافی حافاً محافاة باب مقامت سے دور رہنا، حفا (ن) حفاوا، رہنا، یتنی بسی (ص) ثنا لشیء موزنا، اپینا، ینھص نہص (ف) نہصا کھڑ ہونا، مستعدی کے ساتھ ٹھن، منور کا نور کا تفعیل سے مرین پر بیٹھنا، بحاهما، بحا الشیء ہٹانا، یک طرف کرنا، فوح تفعیل سے الشیء کشا رہنا۔

ترجمہ حضرت یوحید سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس صبح پر مریضوں نے جہین کے درمیان انہوں نے فرمایا کہ میں تم سب سے زیادہ مریضوں کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے کہا کہ آپ بتائیے تو یوحید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس وقت نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو

اپنے دونوں ہاتھوں کو ٹھکت، یہاں تک کہ نونوں کو اپنے دونوں کندھوں کے برابر کر دیتے، پھر تکبیر کہتے، پھر قرأت کرتے، پھر تکبیر کہتے، اور اپنے دونوں ہاتھوں کو ٹھکت، یہاں تک کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر کر دیتے، پھر رکوع کرتے، اور اپنی ہتھیلیاں اپنے دونوں ہنٹوں پر رکھتے، پھر کمر سیدھی کرتے اور اپنے سر کو اندو جھکاتے اور نہ بلند کرتے، پھر پندرہ ٹھکتے اور کہتے "سمع الله لمن حمده" [اللہ نے سنی کی سن کی جس نے اللہ کی تعریف کی] پھر سیدھے کھڑے ہو کر اپنے دونوں ہاتھ ٹھکت، یہاں تک کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کندھوں کے برابر کر دیتے، پھر "اللہ اکبر" کہتے، پھر جہدہ کے لئے زمین کی طرف جھکتے، اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں پہلوؤں سے دور رکھتے اور پیروں کی انگلیوں کو کھینچتے، پھر پندرہ ٹھکتے اور پناہیں بیرموزہ اس پر بیٹھتے، پھر سیدھے ہوتے، یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آجاتی، پھر جہدہ کرتے، پھر "اللہ اکبر" کہتے، اور اٹھتے، اور اپنے ہاتھیں بیرموزہ اس پر بیٹھ جاتے، پھر سیدھے ہوتے، یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آجاتی، پھر اٹھتے، پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کرتے، پھر جب دو رکعت پوری کر کے اٹھتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کے برابر رکھتے، جیسے کہ نماز شروع کرتے وقت تکبیر کہتے تھے، پھر اپنی باقی نماز کی اسی طرح پڑھتے، یہاں تک کہ جب وہ جہدہ ہو جاتا جس کے بعد سہم نہ تو پناہیں بیرموزہ نکالتے، اور اپنی ہاتھیں سرین پر بیٹھ جاتے، اور پھر سہم پھیرتے، اس میں سہم پر مریضوں نے تعادل میسر جمعیں نے فرمایا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سچ کہا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرح نماز پڑھتے تھے۔ (بوکدوری) ترمذی و ابن ماجہ نے اس کے ہم معنی حدیث نقل کی ہے، و ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث سنی صحیح ہے۔

بود وودی یک درودیت میں یوحید ہادی کی یک حدیث کا یک حصہ کی طرح

تکلی ہوئے کہ آپ نے رکوع کیا اور پھر اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے، گویا ن کو مضبوط پڑے ہوئے ہیں، اور اپنے دونوں ہاتھوں کو آئین کے چہ کی طرح رکھیں، اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے پہلوؤں سے دور رکھا، وہی نے بہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پھر جگہ کیا، جگہ میں پٹی ناک اور ہاتھ کو زمین پر گھٹھریا اور دونوں ہاتھوں کو پہلوؤں سے جگہ کیا، اور اپنے دونوں ہاتھ موڑ گھول کے سر پر رکھے اور دونوں رگوں کو زمین سے جدا رکھا، اپنے پیٹ کو ران کے کسی حصہ سے جدا نہیں کیا، یہاں تک کہ جگہ سے جدا ہوئے، پھر ان کی طرح بیٹھے کہ پناہیں پاؤں چھیا اور دھننے پاؤں کی پشت کو قبضہ کی طرف کیا اور دیاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بائیں ہاتھ پر رکھا، اور اپنی نگلی جتنی سہاگہ سے جدا کیا۔ اور بودا ہی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ جب دو رگتوں پر بیٹھتے تو اپنے ہاتھوں کو رگتوں کے قریب پر بیٹھتے اور دیاں گھڑ رت و رگت چوتھی رگت کے بعد بیٹھتے تو اپنی ہاتھوں کو رگتوں کی سرین کو زمین سے گادیتے اور اپنے پیروں کو ایک طرف نکالتے۔

تشریح اس حدیث شریف میں جو حمید بن عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز پر گھنے کی کیفیت کو بیان کیا ہے، روایت میں خاص طور سے مندرجہ ذیل چیزوں کا ذکر ہے۔

- (۱) تکبیر تحریر کرنے کے وقت ہاتھ موڑ گھول تک بند فرماتے تھے۔
- (۲) قرأت کے بعد رکوع میں جاتے وقت رفقہ یارین فرماتے تھے۔
- (۳) رکوع میں سر اور پیٹھ بال بال سر پر رکھتے تھے۔
- (۴) رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے اور رفقہ یارین رت تھے۔
- (۵) جگہ میں ہاتھوں کو پہلوؤں سے اور پیٹ کو رگوں سے دور رکھتے تھے۔
- (۶) دو جگہوں کے درمیان جگہ سترحت کرتے، اور جگہ میں فترت کے طور پر

ہینتے تھے۔

- (۷) پہلی و تیسری رعت میں دوسرے جگہ کے بعد چارہ سترحت فرماتے تھے۔
 (۸) دو رکعت کے بعد جب تیسری رعت کیسے کھڑے ہوتے تو رفع یدین فرماتے تھے۔
 (۹) قعدہ خیرہ میں تورك کے طور پر ہینتے تھے۔
 (۱۰) قعدہ میں سہا پہ نگلی کے فریجہ شامہ رت تھے۔

تنبیہ حدیث ہے، میں مذکور ہے، مورورن کے بعد وہ چند چیزوں کا تذکرہ فرمایا
 تمام چیزیں ما قبل میں گز چلی ہیں، گزشتہ حدیث میں ان کو بیان کیا جائے۔
فلا یصی ر سہ ولا یفنع رکوع حالت میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نہ پئے سر کو بہت جھکا۔ ورنہ بہت دپر کو کھڑا رکوع میں نہ رہیں ورنہ پیچ
 تینوں پر رہنے پوجتے۔

فبح فی ید یدہ مجدد میں ہاتھوں کو پہلو سے مٹائے گا نہیں، بہت عورت
 جگہ پست رہے گی، یہوند کسی میں تازیانہ ہوتا ہے۔
و یفتح اصابعہ مجدد کی حالت میں پانوں کی انگلیوں کا رشتہ قبضہ کی
 طرف رت تھے۔

و شارب صاعہ یعنی مسندۃ حدیث کے سبب سے معلوم ہوتا
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشہد میں شامہ فرماتے تھے، جمہور کا اس بارے میں
 اتفاق ہے کہ شامہ ہاں ہاں مسنون ہے، مین غنیہ میں بعض لوگوں نے شامہ ہاں ہاں کو غیر
 مسنون قرار دیا ہے، مثلاً حضرت مجہد ثانی نے اپنے مکتوبات میں شامہ ہاں ہاں کے
 مسنون ہونے کا انکار کیا ہے۔

کیفیت اشارہ

کیفیت اشارہ کے سامعہ میں بہت سی روایت ہیں، لیکن حنفیہ کے نزدیک ان میں یہ ہے کہ بہم وروٹھی سے عقد بنایا جائے اور سہا سے اشارہ کیا جائے۔

کس وقت اشارہ کیا جائے؟

تشہد کے شروع میں تو دونوں ہاتھ رٹوں پر رکھے جائیں گے، اور ٹہلیں کھلی رہیں گی، کلمہ وحید ”اشہد ان لا الہ“ کہتے وقت خضر و بنصر کے سروں کو پھیلی کے ساتھ بند کر دیا جائے گا وروٹھی و بہم کا عقد بنا لیا جائے گا، اور سہا (شہادت کی نگلی کو) ”لا الہ“ پر اٹھایا جائے گا اور ”الا اللہ“ پر ردیا جائے گا۔

کیفیت رفع یدین

﴿۷۶﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بَجَائِلِ مَنْكِبَيْهِ وَخَادَتِي إِبْهَامَيْهِ أَدْنَاهُ ثُمَّ كَبَّرَ۔ (رواہ ابو داؤد) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ يَرْفَعُ إِبْهَامَيْهِ إِلَى شَحْمَةِ أُذُنَيْهِ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۰۵/۱، باب رفع الیدین فی الصلوة،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی نے

حضرت بنی مرسل علیہ وسلم کو، یہاں تک کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے سے ہڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو ٹھیک یہاں تک کہ ان کو اپنے دونوں مونڈھوں کے برابر آئے، اور گونگوں کو اپنے کانوں کے برابر آئے اور ٹکبیہ آجی۔ (بو، ۱۰۰) ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے گونگوں کو اپنے کانوں کو تک تھاتے تھے۔

تشریح. رفع یدیدہ حتی کانت بحال منکسہ تکبیہ قریم میں رفع یدین کہاں تک ہونا چاہئے؟ اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ طریقہ منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانوں کو تک ہاتھ تھاتے تھے، یہی خفیہ کاندہب ہے، شفع وغیرہ کہ یہاں کاندھوں تک ہاتھ تھانا افضل ہے، اس وجہ سے یہ حدیث ان کے خلاف ہے، لیکن امام شافعی کا قول و پر گندہ چکا کہ یہی کیفیت سے ہاتھ تھائے چاہئے کہ نہیں مونڈھوں کے برابر ہوں، اور یہاں کانوں کو لو کہ برابر، اور انگلیاں انصاف زمین کے برابر ہوں، تاکہ تینوں حدیثوں پر عمل ہو جائے، مد علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ بہت چھٹی تھیق ہے، اور ہمارے بعض مشائخ حنفی نے بھی اس کو اختیار کیا ہے، اور امام ابن ہمام نے اس کو امام یوحنفہ کا مسب قرر کیا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں احناف و شافعی کا کوئی اختلاف نہیں۔ فقہ

ہاتھ باندھنے کا طریقہ

﴿۷۴۷﴾ وَعَنْ قَيْصَةَ بِنِ هُلْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبِأَعْدُوَّ شِمَالَهُ يَبْعِيْنُهُ۔ (رواہ

الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۵۹، ۱، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۵۲۔ ابن ماجہ ۵۸، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۰۹۔

ترجمہ: حضرت قیس بن ہلب نے روایت کرتے ہیں کہ نبی نے بیان کیا کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہماری ہمت رستہ تو اپنے پاؤں میں ہاتھ کو، اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑتے۔

تشریح: جب خدا شمانہ دھندلے جمہور کے نزدیک ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا فرض ہے، ہتھوں میں ہاتھ رکھ کر ہاتھ کو رکھ جائیں، ہاتھ کے نزدیک دائیں ہاتھ کی تھیلی یا کیں ہاتھ کی تھیلی کی پشت پر ہوں، اور بائیں ہاتھ کی کلائی کو، بنے ہاتھ کے گونٹے اور چھوٹی انگلی سے پکڑ جائے، بقیہ تین انگلیاں کلائی کے اوپر ہیں، اس طرح سب روایتیں جمع ہو جاتی ہیں، اور دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھے جائیں، شافع کے یہاں ہاتھوں کو ناف کے اوپر ورینہ کے نیچے باندھ جائے گا۔ تفصیل و پر گزر چکی۔

نماز پڑھنے کا طریقہ

﴿۷۳۸﴾ وَعَنْ رِقَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَعَبَّلَنِي فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلِمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أُصَلِّي قَالَ

إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِآيَمِ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ قِيَاةً أَوْ كَعْتًا فَاَجْعَلْ رَاحَتِيكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَأَمْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ سُلْبَكَ وَارْقِعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامَ إِلَى مَوَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ لِلْسُّجُودِ فَإِذَا رَفَعْتَ فَاَجْلِسْ عَلَى قَعْدِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ حَتَّى تَطْمَئِنَّ هَذَا لَفْظُ الْمُضَافِيحِ - وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَعَ تَغْيِيرٍ بَعْضُهُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِبِيُّ مَعْنَاهُ وَقِيَ رِوَايَةً لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَوِّضْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمْ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ وَإِلَّا فَقَالَ اللَّهُ رُكْبَتَهُ وَهَلَّلَهُ ثُمَّ ارْكَعْ -

حوالہ اسوداود شریف ۱۲۴، ۱، باب صلوة من لا یقیم صلیہ فی

الركوع والسجود، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۰۹ - ساسی شریف ۱۰۲، ۱،

باب رفع الیدین، كتاب افتتاح الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۵۲، اسودادی

شریف ۲۶، ۱، باب فی وصف الصلوة، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۰۲ -

ترجمہ حضرت رفیعہ بن رفیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص

آے "رنبوں نے مسجد میں نماز پڑھی پھر حضرت بن بریم سہلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس

آکر سلام کیا، آنحضرت سہلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "پہلی نماز دہرہ و سہلے کے تم نے

نماز نہیں پڑھی، انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے مسجد و مسجد کے میں کیسے نماز پڑھوں،

آنحضرت سہلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم قبلہ طرف متوجہ ہو جاؤ تو "اللہ

اکبر" کہو۔ پھر تم سورہ فاتحہ تلاوت کرو، ورجو اللہ تعالیٰ سے وہ پڑھو، پھر جب تم رکوع

میں جاؤ تو اپنے دونوں ہاتھوں پر اپنی ہتھیلیوں کو رکھ دو اور رکوع میں طہینان حاصل کرو، پھر

پٹی پیچہ کو برسر رکھو، پھر جب تم پنا سر ٹھو تو اپنی پیچہ کو سیدھا رکھو، ورپنے سر کو ٹھو دیہاں تک کہ ہڈیاں اپنے جوڑوں پر آجائیں۔ پھر جب تم جہدہ میں جاؤ جہدہ میں سکون حاصل کرو، پھر جب تم جہدہ سے ٹھو تو اپنے ہاتھیں ران پر بیٹھ جاؤ، پھر رکوع و جہدہ کی طرے سرویہاں تک کہ طمینان سے سب پورا ہو جائے۔ یہ مصباح کے لحاظ ہیں۔

بود و دے پچھتہ کے ساتھ اس کو تسلیم ہے، ترمذی و نسائی نے بھی اسے ہم معنی روایت نقل کی ہے، ترمذی کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا جب تم نماز پڑھنے کا روم رو تو وضو رو جیسے کہ اللہ نے وضو کرنے کا حکم دیا ہے، پھر فون دو و رنگیر پہ پھر کرتم کو قرآن میں سے پچھیدا دے تو پڑھو ورنہ "الحمد لله الله اکبر" یہ لو پھر رکوع میں جاؤ۔

تشریح اس حدیث شریف میں تقریباً وہی مضمون ہے جس کی تفصیل حدیث نمبر ۳۴۱ کے تحت مذکور ہے۔

- ثم تشهد فقم ان دونك غصونك وتشرعيسك جاتی ہیں
- (۱) وضو کے بعد فون و رقامت کہو، یعنی فون سے رو رنگیر پہ و نماز پڑھو۔
- (۲) وضو کے بعد شہادتین پڑھو اس کے بعد نماز د رو۔

جس کو کچھ بھی قرآن یاد نہیں کیا کرے

فان كن معك قرآن فقرأ و لا فحمد لله

قرآن مجید میں سے کچھ یاد ہے تو قرآن مجید کی تلاوت فرض ہے، لیکن قرآن میں سے کچھ یاد نہیں ہے تو ایسے شخص کو تلاوت کی جہدہ رو تسبیح سنا پائے، قرأت کی جگہ یہ یاد پڑھی جائے "تسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر" اس چیز سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ

قرآن سُر یاد نہیں ہے تو یاد کرنے کی ضرورت بھی نہیں ہے، بس یہی تسبیح و تحمیل سے کام چلتا رہے گا یہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو کوشش کے باوجود قرأت پر قادر نہ ہو، یا اس شخص کے لئے جو سلام، یہود و مسلمان کو عظام قرأت کا موقع نہ دے ہو۔

نفل نماز دو دو رکعت پڑھی جائے

﴿۷۴۹﴾ وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَمْثِلُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَحْشَعُ وَتَضْرَعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنَعُ بِذِمَّاهُ، يَقُولُ تَرْفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا يَبْطُونُهُمَا وَجْهَكَ وَيَقُولُ يَا رَبِّ! يَا رَبِّ! وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ. وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ يَخْذَحُ. (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۸۷، ۱، باب التحشع فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۸۵۔

حل لغات تحشع، ”فعل سے رُڑٹا، اُٹھنا، نصروع نہ ملنے والیہ ولہ، نکلا، رونا پئی، پاری و بے کا ظہر رونا، تمسکن، فریاد رنا۔

ترجمہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”نماز دو دو رکعت میں ”تحتیات“ ہے، ورخشوع، عاجزی اور ظہر جی ہے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو منہ و فضل بن عباس اس بات کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

مرد یہ تھی کہ اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھو کہ ہاتھوں کی دونوں ہتھیلیاں اپنے منہ کی جانب ہوں ورنہ یہ ہوے میرے رب! میرے رب! اور جو شخص ایسا نہ کرے اس کی نماز ہی ہے ویسی ہے ورنہ رویت میں ہے کہ اس کی نماز ناقص ہے۔

تشریح نفل نماز دو رکعت رکعے پڑھنا زیادہ بہتر ہے، نماز کے اندر پوری کوشش اس بات کی ہونی چاہئے کہ خشوع و خضوع فوت نہ ہونے پائے، نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا چاہئے جس نے بغیر خشوع و خضوع کے نماز پڑھی یا نماز کے بعد دعا مانگی تو یہ نماز ایک گونہ ناقص رہی۔

نفل دو رکعت کر کے پڑھی جائے یا چار رکعت یک سدم سے پڑھی جائے، اس مالمہ میں اس کا اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذهب امام صاحب کے نزدیک رات ہو یا دن یک سلام سے چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔

دلیل دن کے ۳۰ حصوں میں ۱۰ میل یہ ہے کہ آپؐ نے ہمیشہ پشت کی نماز چار رکعت پڑھی ہے، اس طرح یوسف نصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رویت ہے کہ ”اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفتح لهن ابواب السماء“ (مشکوٰۃ) اور رات میں چار رکعت پڑھنے پر ۱۰ میل حدیث عائشہ ہے ”كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة العشاء في جماعة ثم يرجع الى اهله فيركع اربع ركعات“ (بودود)

امام شافعی کا مذهب امام شافعی کے نزدیک رات و دن دونوں وقتوں میں دو رکعت رکعے نفل پڑھنا افضل ہے۔

دلیل شافعی ۱۰ میل حدیث باب ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

فرمایا ”الصلوة مٹی مٹی“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفل نماز دو رکعت ہی پر چھنا بہتر ہے۔

جواب (۱) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کم از کم نماز دو رکعت پڑھی جائے، یک رکعت نماز درست نہیں ہے، یعنی یہاں حد و طاق کی نفی مقصود ہے، یہ مقصود نہیں ہے کہ پھر رکعت یک سلام سے نہ پڑھی جائے۔

(۲) بیان جو زپر محمول ہے۔

(۳) مقصود یہ ہے کہ یہ دو رکعت پر شہد و تعدد رہنا چاہئے۔

صاحبین کا مذہب ان حضرات کے نزدیک ان میں پھر پھر رکعت و رکعت میں دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔

دلیل حدیث بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہے ”صلوة الليل مٹی مٹی و صلاہ النهار اربع اربع“ فقہ حنفی میں صاحبین ہی کے مذہب کو ترجیح دیا گیا ہے۔
(وہم سم)

تخشع ”تخشع“ کا مطلب تدبیر و سکون ہے، اور بھیجنا ہے کہ خشوع و خضوع قریب معنی ہیں، خشوع کا تعلق بدن سے ہے و خضوع کا تعلق نگاہ، بدن، آواز و سب سے ہے، اور یک قوی یہ بھی ہے کہ خشوع کا تعلق باطن سے ہے، و خضوع کا تعلق ظاہر سے ہے، حدیث میں ”تخشع“ کے الفاظ ہیں، مطلب یہ ہے کہ خشوع پیدا نہ ہو تو تکلف پیدا کرنا چاہئے۔ و خاشعین کی شکل و صورت بن کر نماز پڑھنا چاہئے۔

و تصرع یعنی تدبیر و نگہ میں مبالغہ کرنا چاہئے، اپنے آپ کو تقیر بنا کر پیش کرنا چاہئے۔

و تمسک مطلب یہ ہے کہ تدبیر کے آگے اپنی سنت و زیروں کا

اعتزف سناپ ہے۔

ثم تفنّع یدیه نماز کے بعد ہاتھ رعاہ منپا ہے۔
وہم نعم یعول جس نے مذکورہ شی کا ہتمام نہیں کیا، اس کی نماز ناممکن اور
دھوری ہے۔ (مرقۃ ۲۶۷، ۲۶۸)

الفصل الثالث

تکبیریں جہراً کہنا

﴿۷۵۰﴾ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ صَلَّى لَنَا
أَبُو سَعِيدٍ الْعُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَحَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ
رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعَيْنِ وَقَالَ
هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱۱۴، باب یکسر وهو یهصص من

السجدتین، کتاب الادان، حدیث نمبر ۸۴۵۔

ترجمہ حضرت سعید بن حارث بن معلی سے روایت ہے کہ حضرت ابو سعید
خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمیں نماز پڑھائی تو انہوں نے جس وقت اپنے سر کو جہد سے اٹھایا
اور جس وقت جہد کیا اور جس وقت دو رکعتوں سے اٹھے، تکبیر بندہ اور زکریٰ اور انہوں نے
فرمایا میں نے اسی طرح نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا۔

تشریح: نماز میں بقدر ضرورت تکبیر بندہ اور زکریٰ سے سناپ ہے، یہی غرضت سلی

اللہ تعالیٰ عید و سلام کا طریقہ تھا، وہ یہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحاب رضی اللہ عنہم کا بھی طریقہ تھا۔

فحلہ رب تتکسر حضرت بو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمت کی اور تکبیریں بند آواز سے نہیں حدیث باب میں چند جگہوں میں خاص طور پر بند آواز سے تکبیر کہنے کا امر ہے، اس کا قطعی یہ مطلب نہیں ہے کہ جہیہ موقع پر آپ نے تکبیر بند آواز سے نہیں کہی، بلکہ اس کو خاص طور پر امر کرنے کی وجہ یہ ہے، مثلاً کے طور پر ان سے ان ہی مواقع کے بارے میں دریافت کیا ہوگا، یا ان ہی مواقع کا ذکر کیا ہوگا، اس بنا پر روئی حدیث نے خاص طور سے ان مواقع کے بارے میں بتایا کہ ان جگہوں پر بو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بند آواز سے تکبیر ہی تھی۔

چار رکعت میں بائیس تکبیریں

﴿۷۵۱﴾ وَعَنْ عُرْمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ عِلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثِنْتَيْنِ وَعِشْرَيْنِ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّهُ أَحَقُّ فَقَالَ تَكَلَّنَا أُمَّاكُ سُنَّهٗ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه البعاری)

حوالہ: بخاری شریف، ۸/۱۰۸، باب التکبیر اذا قام من السجود،

کتاب الاداء، حدیث نمبر ۷۸۸۔

ترجمہ حضرت عرمہ زمرہ مدنیہ سے روایت ہے کہ میں نے مکہ میں ایک شیخ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیس مرتبہ تکبیر نہیں تو میں نے بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے کہا کہ یہ جہت ہیں، تو بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بولے تمہاری ماں تم کو گم رہے، یہی تو ابو القاسم حضرت محمد مصطفیٰ سلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔

تشریح بخومیہ کے دور میں تکبیرت خفص کے ترک کا معمول تھا حضرت عرمہ رحمۃ اللہ علیہ نے ایک موقع پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تکبیرت خفص کو بند آواز سے کہا، حضرت عرمہ کو یہ بات ناگہی معلوم ہوئی، چنانچہ انہوں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ یہ کیسے حق آدمی ہیں کہ ان کو نماز پڑھانا بھی نہیں آیا، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو عرمہ کی یہ بات سخت ناگوار ہوئی، چنانچہ انہوں نے کہا کہ تمہاری ماں تم کو گم رہے یہ تو مضور رحم علیہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت ہے، آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام تکبیرت باندہ آواز سے کہتے تھے۔

شرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ م ۱۰ ہیں۔

فکر کنندہ و حشر۔ ان تکسیرہ پر رکعت اولیٰ نماز میں بائیں تکبیریں ہوتی ہیں، پانچ پانچ تو بر رکعت میں، یک تکبیر تحریمہ کے موقع پر اور ایک قعدہ اولیٰ کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت۔

انہ احمق حضرت عرمہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ شخص ناوقف معلوم ہوتے ہیں، ممکن ہے کہ حضرت عرمہ رحمۃ اللہ علیہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقام و مرتبہ سے وقف نہ ہوں اس لئے یہ بات کہیں ہو۔

سنتہ دینی وقف سہم، حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام تکبیرت کو بند آواز سے کہتے تھے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ضعف کی وجہ سے خفص و تکبیرت باندہ آواز سے کہیں، بخومیہ نے

تکبیرت خفص کے ترک کا معموں بنایا، وریہ تہذوب پائی کہ حضرت ابوہریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنت کے موافق نماز، قیون کو مہق تک بھی کہا گیا۔

تمام انتقالات صلوٰۃ پر تکبیر کہنا

﴿۷۵۲﴾ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ قَلَمَ يَزُلْ بِلَاكِ صَلَوَتُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ (رواه مالک)

حوالہ موطا امام مالک ۲۵، باب افتتاح الصلوة، کتاب الصلوة،

حدیث نمبر ۷۱۔

ترجمہ حضرت علی بن حسین سے طریق رس رویت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں جب بھی جھکتے اور جب بھی اٹھتے تکبیر کہتے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات ہوئی۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر خفص و رفع کے وقت بقدر ضرورت بلند آواز سے تکبیر کہتے تھے، اس حدیث میں غومیہ کے ووں کی تردید ہے، جنہوں نے خفص کے موافق ترک تکبیر کا معموں بنایا تھا۔

کدام حصص آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی نماز میں خفص یعنی رکوع، جہدہ میں جانے کا ارادہ کرتے تو تکبیر کہتے تھے۔

ورفع اور اسی طرح جب نکتہ مثلاً رکوع سے جب قوم کی طرف نکتہ تو سمیع
وتحمید کے پھر جھنکے سے تکبیر کے۔
حتیٰ نفی اللہ یعنی حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر عمر تک ہر
موقعہ پر تکبیر کے رہے، اسی کو ترک نہیں فرمایا۔

صرف تکبیر تحریمہ کے موقعہ پر رفع یدین

﴿۷۵۳﴾ وَعَنْ عَلْقَمَةَ رَجِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ
مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْ وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ
الْإِفْتِيَا ح - (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی) وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ لَيْسَ
هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى -

حوالہ ترمذی شریف ۱/۵۹، باب رفع الیدین عند الركوع،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۵۷۔ ابوداؤد شریف ۱/۱۰۹، باب من لم يذكر
الرفع عند الركوع، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۸۔ نسائی شریف ۱/۱۰۲،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۰۵۔

ترجمہ حضرت علقمہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے ہم سے فرمایا یہ میں تمہیں حضرت محمد مصطفیٰ سلی اللہ علیہ وسلم کی نماز پر دعاؤں،
چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہمیں نماز پڑھانی و صرف تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں
ہاتھ اٹھائے۔ (ترمذی شریف، ابوداؤد شریف، نسائی شریف) ابوداؤد شریف نے کہا کہ یہ

حدیث س معنی میں صحیح نہیں ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صرف تکبیر تحریمہ کے موقع پر رفع یدین کیا تھا، اس کے علاوہ کسی موقع پر آپ نے رفع یدین نہیں کیا، یہ حدیث حنفی و شیعہ ہے، اس وجہ سے کہ حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ رفع یدین صرف ایک موقع پر کرنا چاہئے، البتہ جن مواقع کا ذکر دیگر حدیث میں ہے، وہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پہلا عمل ہے، آخری عمل تکبیر تحریمہ کے علاوہ دیگر مواقع پر ترک رفع یدین ہے۔

لا صلیٰ لکم صلوٰۃ رسولاً للہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہوں سے سنا کہ کیا تم کو میں اس طرح نماز پڑھ کے نہ اُٹھوں جس طرح حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ سرتے تھے، اس نے اس کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پوری طرح متوجہ ہو جائیں۔ شوق و رغبت کا ظہار کریں۔

فصلی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طریقہ پر نماز پڑھ کر اُٹھائی، پوری نماز میں صرف تکبیر تحریمہ کے موقع پر رفع یدین کیا، حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ صحابہ ہیں، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غرض و غرض کے خاص ہیں، بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے مواقع پر رفع یدین نہ کرنا اس کی وضاحت میں ہے کہ رفع یدین تکبیر تحریمہ کے علاوہ منسوخ ہے۔ حنفیہ کا یہی مذہب ہے۔

قال نون و نون سر هو صحيح و نون نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، حدیث صحیح نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث ضعیف ہے، مقصد یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، بلکہ حسن ہے، چنانچہ ماہر ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔

نماز کو سیکھنا سکھانا

فائدہ - معصوم ہو کہ حضرت صبیحہؓ پر مريضون بتدقون مہم جمعین کے اندر نماز کو سکھانے کا معمول تھا، ور عملی طور پر بھی نماز پڑھ کر رکھنا پڑھنا رت تھے، عملی طور پر کسی عمل کو کر کے دکھانے سے بھی طرح سمجھ میں آ جاتا ہے، ور بھی طرح ذہن میں بیٹھ جاتا ہے، مگر یہ سب بترک ہو رہا ہے، اس لئے اس کو تھپا کر رکھنا پڑھنا۔ فقط

قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھنا

﴿۷۵۴﴾ وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ بَذِيَّهُ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ ابن ماجه ۵۸، باب افتتاح الصلوة، کتاب اقامة الصلوة والسنة فيها، حدیث نمبر ۸۰۳۔

ترجمہ حضرت یومید ساعیدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو قبلہ کا استقبال کرتے ور اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے ور ”اللہ اکبر“ کہتے۔

تشریح نماز میں جہت قبلہ کا استقبال ضرور ہونا چاہئے، یہ شرط صدقہ میں سے ہے، نماز میں بتدقیق تحریمہ سے ہوئے زبان سے ”اللہ اکبر“ کہنا چاہئے گا ور ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں گے سی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تھے۔

نمازی کی کوتاہی پر تنبیہ

﴿۷۵۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطُّهْرَ وَفِي مُوَعَّرِ الضُّفُوفِ رَجُلٌ قَاسَأَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فُلَانُ الْآ تَتَّبِعُ اللَّهَ الْآ تَرَى كَيْفَ تُصَلِّي إِنَّكُمْ تَرَوْنَ أَنَّهُ يَغْنِي عَلَى شَيْءٍ مِمَّا تَصُغُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ عِلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ (رواه احمد)

حوالہ مسند احمد ۲۴۴۹۰

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی، آخر صف میں ایک شخص ٹھہر گیا تھا جس نے ٹھیک طرح سے نماز نہیں پڑھی۔ جب اس شخص نے سلام پھیرا تو حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے آواز دے کر پکارا، اے فلان! کیا تم اللہ سے ڈرتے ہو؟ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم کیسے نماز پڑھتے ہو؟ یہ سمجھتے ہو کہ جو کچھ تم لوگ کرتے ہو مجھے اس کی اطلاع نہیں ہوتی ہے، حالانکہ اللہ تم میں اپنے پیچھے بھی ہے، یہی کہتا ہوں جیسا کہ میں اپنے ماننے سے دیکھتا ہوں۔

تشریح: اس روایت میں مختلف قوس ہیں، حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ یہ صرف حالت نماز کے ساتھ خاص ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس حالت میں ایک قوت باصرہ حاصل ہوتی تھی، جس سے پیچھے کی طرف بھی نظر آتا تھا، اور صاحب مرقاۃ

نے کہا اس سے رویت حقیقی مرد ہے جو خرق عادت کے طور پر حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سے خاص تھا۔ پیچھے کی طرف بھی، پیٹتے تھے لیکن وہ ہمیشہ نہیں تھا بدلتا بھی ہوتا تھا، اور صف نماز کے ساتھ خاص نہیں تھا، ورنہ بعض کہتے ہیں کہ رویت سے رویت علمی مرد ہے، اور مصعب یہ ہے۔ مجھ کو اپنے پیچھے کی چیزوں کا بھی علم ہو جاتا ہے، ورنہ بد زچہ وحی یا لہام کے ہوتا تھا، ورنہ کورویت سے تعبیر کیا، ورنہ بعض کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مہربانیت میں قوت ہمارے ہتھی، اس سے پتہ چلتے تھے یہ دونوں مؤمنانوں کے درمیان ایسا باطنی آہ تھا جس میں قوت ہمارے ہتھی، بہر حال اللہ تعالیٰ جس کو جس کے ذریعہ جو کھانا پانی دلھاسکتا ہے، کوئی شک نہیں۔

ماتخوں کی نگرانی

فائدہ اس حدیث شریف سے معلوم ہو کہ بڑوں کو پاپ ہے کہ اپنے چھوٹوں کو اپنے ماتخوں کی نگرانی کرتے رہنا پاپ ہے، مادم اپنے صبر کی، مشائخ اپنے طہین، اور مریدین کی، عمر اپنے مقتدیوں کی، و مدین پٹی وال، کی نگرانی رکھیں، ورنہ کوتاہی پر ن کو تنبیہ کریں ورنہ کی صراح کی فکر کریں۔



ببعض الله الوحد، الوحد

باب مايقراً بعد التكبير

رقم حديث ١٥٦ تا ١٦٣

الرفیق الفصیح ۶ باب ما یقرأ بعد التکبیر ۴۶۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ما یقرأ بعد التکبیر

(تکبیر کے بعد کیا پڑھا جائے)

اس باب کے تحت صاحب مشنوت نے وہ حدیثیں جمع کیں ہیں جن میں تکبیر تحریر و قرائت کے درمیان پڑھی جانے والی دعائیں مذکور ہیں، صد تو اس بات میں توسع ہے کہ جو دعاء پاپ پڑھ لی جائے، اور دعاء بھی نہ پڑھی جائے تو بھی کوئی مرتب نہیں ہے، کیونکہ احادیث میں متفرق دعائیں مذکور ہیں، جو اس بات کی واضح تائید ہے کہ کوئی ایک دعاء پڑھنا، زمین نہیں ہے ہی طرح کی حدیث اس بات کی طرف مشیر ہیں کہ تکبیر تحریر و قرائت کے درمیان دعاء پڑھنا، زمین نہیں ہے۔

اختلاف ائمہ

جہاں تک ائمہ اربعہ کے مذاہب کا مسئلہ ہے تو اگلے صفحات میں ان کے ساتھ مذہب مذکور ہیں، مگر ایک سیہ رسمہ کے نزدیک تکبیر تحریر کے بعد کوئی دعاء مستنون نہیں ہے، امام شافعی سیہ رسمہ کے نزدیک دعاء تو چاہیے، ”اسی وجہت وجہی“ پڑھنا بہتر

ہے۔ اُسیٰ وردِ خدا کے یہاں شیعنی ”تسبحانک اللہم الح“ پڑھنا افضل ہے۔

تعوذ و تسمیہ کا حکم

دعا کے بعد ورسورہ فی تحقیق تلاوت سے پہلے ”اعوذ باللہ“ اور ”بسم اللہ“ پڑھے جانے کے متعلق چند باتیں یہاں ذکر کرنا ضروری ہوگا۔

(۱)..... ”تعوذ“ کی نماز میں شرعی طور پر کیا حیثیت ہے؟

علماء احناف کے نزدیک قراءت سے پہلے تعوذ کا پڑھنا مستنون ہے۔ یمنی جمہور کا بھی مذہب ہے، ائمین امام مالک قراءت سے پہلے تعوذ کے قائل نہیں ہیں، امام مالک علیہ رحمۃ اللہ کے دلائل سے استدلال کرتے ہیں، جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قراءت قبل ”الحمد للہ رب العالمین“ سے فرمائی، ہمارے دلائل کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ نہ صرف اہل قراءت کی ابتدا ہے، وہ بالکل سہ ”اعوذ باللہ“ اور ”بسم اللہ“ پڑھنے کے منافی نہیں ہیں، اور جہاں تک اس مسئلہ پر دہریہ دلیل کا تعلق ہے تو رشادِ باری ہے ”ادا قرات القرآن فاستعذ باللہ“ قرآن پڑھو تو ”اعوذ باللہ“ پڑھو، یہاں سچے مرکا صیغہ ہے جو ضرور واجب پر دستِ مرتب ہے یمنی سلف نے اس کے سنت ہونے پر جماع کیا ہے۔

(۲)..... تعوذ قراءت سے پہلے ہے یا بعد میں؟

ظاہر، خبر روایت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تعوذ قراءت کے بعد

ہے۔ ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے رشتہ کا مقصد یہ ہے کہ جب قرآن مجید پڑھنے کا روح سرور تو "اعوذ باللہ" پر ہو، ہند تعوذ تا وقت قرآن سے پہلے پڑھا جائے گا، نہ کہ بعد میں۔

(۳) سورہ نمل کے اندر "بسم اللہ" جو مذکور ہے وہاں، تقابلاً جزو قرآن ہے، ہر صارت کے شروع میں جو "بسم اللہ" ہے صارت کا جزو نہیں ہے۔ بلکہ دونوں سورتوں کے درمیان فصل کے لئے ہے۔

(۴) "اعوذ باللہ" "بسم اللہ" کو آہستہ آواز سے پڑھا جائے گا، بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے "بسم اللہ" زور سے پڑھی ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قسم امت کی خاطر تھا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دیکھی معمول یہی تھا۔

دعاء استفتاح کی حکمت

- (۱) یہ ذکر اوروں کی حضوری کی راہ، ہر مرتبہ میں، حضوری قلب یک دم حاصل نہیں ہوتا، رفتہ رفتہ توجہ منتہی ہے، قرأت شروع کرنے سے پہلے یہ ذکر رکھنے کے لئے تاکہ وقت کے شروع کرنے کے وقت مکمل طور پر حضوری قلب حاصل ہو جائے۔
- (۲) فاتحہ مناجات ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف و پرہیزگاری کا ظہور کے دعا مانگی جاتی ہے، دعا استفتاح کے فریاد مناجات کے لئے دس کو بھرا جاتا ہے۔

قرأت سے پہلے تعوذ کی حکمت

قرأت سے پہلے "اعوذ باللہ" پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ شیطان قرأت کرتے

وقت نماز مطہر میں نہ اس کے، ورتہ ریس قرآن سے روک بھی نہ سکے، جب شیطان کے ضرر پہنچنے سے اللہ نہ پناہ مانگ دے تو شیطان کے شرور سے حفاظت کا ماہان فراہم کر دیتا۔

بسم اللہ کی حکمت

فاتحہ سے پہلے ”بسم اللہ“ پر جنے حکمت یہ ہے روایت س ۳۳۳ میں مختلف ہیں کہ بسم اللہ فاتحہ کا جزو ہے یا نہیں؟ حقیقت ”بسم اللہ“ پڑھنی پابجے تاکہ ان روایت پر عمل ہو جائے۔ (ماخوذ حجتہ اللہ بالغتہ ورمۃ اللہ رحمۃ)

الفصل الاول

تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان دعاء

﴿۷۵۶﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ إِسْكَانَةً فَقُلْتُ يَا أَبِیْ أَنْتَ وَأُمِّیْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِسْكَانُكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اللَّهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ عَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اللَّهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْعَطَايَا كَمَا نَقَّيْتَ الثَّوْبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّنَسِ اللَّهُمَّ اغْسِلْ عَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالنَّالِحِ وَالْبَرْدِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۰۳۰ ۱، باب مایقول بعد التکبیر، کتاب الادان، حدیث نمبر ۴۴۔ مسلم شریف ۲۱۹ ۱، باب مایقال پس تکبیرۃ الاحرام والقراءة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۹۸۔

حل لغات: باعد امر ضری، باعد مباعدة وبعاداً، باب مفاعلت ت دور رہنا، نہ رہنا، نفسی یہ بھی امر ضری، باب تفعیل سے ہے، صاف کرنا، اشوں سے پاک کرنا، نفسی (س) بغاوة و بغاء، الشی صاف ہونا، الدنس میل چیل، تنن، (ح) اذناس، دنس (س) دنس الثوب کپڑے کا میلا ہونا، التلح برف (ح) ثلوح، تلح (س) تلح الماء نهند ہونا۔

ترجمہ: حضرت یونہیؑ نے بتایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا کہ تم میری تحریر ورقہ کے درمیان باقاعدہ سکوت فرماتے تھے، میں نے کہا میرے ہاں باپ آپ پر قربان ہوں، اے اللہ کے رسول! آپ تکبیر ورقہ کے درمیان جو سکوت کرتے ہیں اس میں کیا پڑھتے ہیں آنحضرت ﷺ نے بتایا کہ میں نے ارشاد فرمایا میں یہ دعا پڑھتا ہوں "اللهم باعد بیتی الح" اے اللہ میرے درمیان کے درمیان تکی دوری پیدا فرما دے جتنی دوری مشرق و مغرب کے درمیان ہے، اے اللہ مجھے گناہوں سے بچاؤ صاف و تھر رہے جیسے کہ میل چیل سے نفید پڑ صاف کیا جاتا ہے، اے اللہ میرے گناہوں کو پانی و برف سے دھو دے۔

شافعیہ کے یہاں امام کے سکتہ کے وقت مقتدی کا فاتحہ پڑھنا

بن بظاہر نے امام شافعیؒ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ماسکی جانب سے یہ سکتہ س وجہ سے ہوتا ہے کہ اس درمیان میں مقتدی سورۃ فاتحہ کی قرات سے فارغ ہو جائے۔

بن بظاہر کی اس بات پر اعتراض کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ راستہ کا مقصد یہی ہوتا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو ب میں فرماتے "اسکت لکی یقراً من حلی" [میں سے سوت ختیر ررتا ہوں تاکہ میرے پیچھے جو مقتدی ہیں وہ سورہ فاتحہ کی قراءت کر لیں]

حقیقت یہ ہے کہ مامثانی و صرف یہ بات منسوب مرادرست نہیں، بلکہ دینا علوم میں مامغزوں نے یہ بات فرمائی ہے ان المأموم یعزوا العاتحة اذا شعل الامام بدعاء الافتتاح جب مامثان و غیرہ پڑھنے میں مشغول ہوگا تو مقتدی سورہ فاتحہ کی قراءت کریں گے۔ مامغزوں کی اس بات کی مخالفت کی گئی ہے کیونکہ اس صورت میں مقتدی کی سورہ فاتحہ کی قراءت مام کی سورہ فاتحہ کی قراءت پر مقدم ہو جائے گا، جو وک مقتدی کے حق میں سورہ فاتحہ کی قراءت فرض قرار دیتے ہیں، ان کے یہاں بھی مقتدی کا مقدم ہونا مکروہ ہے۔

شافعیہ کا صحیح مسلک

ہند تحقیقی بات یہی ماننے آتی ہے کہ بغیر تحریمہ و قراءت کے درمیان دعا و قرائت کی پڑھی جائے گی، فاتحہ کی قراءت نہیں ہوگی، مامثانی سے صراحتاً یہ بات ثابت ہے کہ بغیر تحریمہ و قراءت کے درمیان جو دعا مام پڑھے گا وہی دعا مقتدی بھی پڑھیں گے، اور مقتدی سورہ فاتحہ کی قراءت اس وقت کریں گے جب کہ مام سورہ فاتحہ و دوسری سورہ کے درمیان سکتے کرے گا، سورہ فاتحہ و دوسری سورت کے درمیان سکتہ حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے۔ (فتح الباری ۳۸۹)

شوافع کا اپنے مسلک پر استدلال

حدیث باب سے بعض لوگوں نے اپنا مطلب یوں نکالا ہے کہ اس حدیث سے یہ

بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ تکبیر تحریمہ و قرأت کے درمیان سکوت کے وقت، عا پر ہتے تھے، معلوم ہو کہ سکوت ہئی آوز سے قرأت کرنے کے منافی نہیں ہے، ہذا قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا لرسولہ قرآن کریم، ہونا ممکن ہے۔

جواب (۱) تکبیر و قرأت کے درمیان جو وقفہ ہے اس کو بھی سکوت سے تعبیر کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوں کا یہ مقصد نہیں تھا کہ آپ سکوت میں یہ پڑھتے ہیں، بلکہ مطلب یہ تھا کہ آپ وقفہ میں یہ پڑھتے ہیں؟

سکوت اور انصات میں فرق

(۲) سکوت و انصات میں فرق ہے، سکوت تا رفع صوت کہ منافی ہے، پست آواز کے منافی نہیں، چنانچہ ہاٹل پست آواز جو کہ ہاٹل نہ بن جائے، وہ بھی سکوت میں داخل ہے، جب کہ انصات کا مطلب ہے کہ پوری وجہ کے ساتھ سننے کے لئے مکمل خاموشی اختیار کرنا، ہذا نکات کے ذریعہ سے انصات پر تہداس درست نہیں، انصات تو جب ہی حاصل ہوگا جب خاموشی سے نہ جائے رکونی بہتہ آوز سے دور نہ تھے پر چھ رہا ہے تو یہ انصات و خف و رزی رہا ہے۔

سفید کپڑا ذکر کرنے کی وجہ

نعمنی من الخطای مجھے نہ ہوں سے پاک و صاف رو تھے، مطلب یہ ہے کہ نہ ہوں کے ثروت ہاٹل تم رو تھے، سفید پتے کا ذکر اس سے کیا ہے کہ سفید کپڑے پر میل زیادہ نمایاں ہوتا ہے، ورنہ سفید پتے سے میل کے زور میں محنت صرف ہوتی ہے، ورنہ جب وہ صاف ہو جاتا ہے تو گریزوں کے مقابلہ میں زیادہ صاف تھے، معلوم

ہوتا ہے۔

مطہرات ثلاثہ جمع کرنے کی وجہ

بالماء و تسبیح و تسبیح میرے گناہوں کو پانی، برف و روئے سے دھو دیتے، گناہ سے ناز ہوئے و تمام مطہرات کو جمع کر کے، دعا کی کہ ان سب چیزوں کے ذریعہ میرے گناہوں کو دھو دیتے، مقصد، مغفرت کی تمام قسموں کو طلب کرنے کی دعا کرنا ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ مذہب مارکوٹھنڈ کرنے کی غرض سے ٹھنڈی چیزوں سے گناہوں کے دھونے کی دعا ہو، جیسے کہ کہتے ہیں ”برکات اللہ مصححاً“

تین دعاؤں کی حکمت

حافظ بن حجر نے عدم کرماتی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حدیث باب میں تین دعاؤں کا تذکرہ ہے، ممکن ہے کہ تین دعائیں تین زمانوں کے مقابر سے ہوں، گناہوں سے دوری کی دعا مستقبل کے مقابر سے ہو، گناہوں سے پاک بننے کی دعا زمانہ حال سے متعلق ہو، ورنہ ہوں کے لئے دعا مانگی سے متعلق ہو۔ (فتح باری ۳۹۹)

مسئلہ خلاقیہ

تکبیر تحریرہ ورقہ موت کے درمیان دعا مسنون ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، پھر جو لوگ درمیان میں دعا کے مسنون ہونے کے قائل ہیں ان کے مابین بھی عین دعا میں اختلاف ہے۔

امام مالک کا مذہب دعا مالک کے نزدیک تکبیر و روبرو فاتحہ کے درمیان کوئی

ذرمسنون نہیں ہے، تکبیر تحریمہ کے بعد سورۃ فاتحہ کی قرات کی جائے گی۔

دلیل عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کان السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم یفتح الصلوۃ بالتکبیر والقراءة بالحمد للہ (مسلم)

[حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے ذریعہ نماز شروع کرتے اور

”الحمد للہ“ کے ذریعہ قرات شروع کرتے تھے۔]

جمہور کا مذہب جمہور کے نزدیک تکبیر تحریمہ و قرات کے درمیان کوئی نہ کوئی

ذرمسنون ہے، بدلتکون یا ذرمسنون ہے، اس کی تعلیم میں اختلاف ہے، شوافع

کے نزدیک ”انسی و حہت و حہی الح“ پڑھنا افضل ہے، ورمم ابوحنیفہ کے

دیکھنے میں صرف شافعیوں پر سنا پڑے شوافع کی دلیل مسلم و ترمذی کی روایت

ہے، اس میں ان کا توجیہ کو پسند کیا گیا ہے، ورنہ حنفیوں کی دلیل وہ بشارت حدیث

ہیں جن سے شافعیوں پر بھی کفایت معلوم ہوتی ہے، امام محمد نے کتاب الآثار میں

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ بھرہ کے کچھ لوگوں نے

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعاء مفتاح کے بارے میں پوچھا تو حضرت عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز میں ”سبحانک اللہم“ پڑھ کر سنایا حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ یوں بھی تعلیم دینے کی غرض سے بھی بھی جہر شافعی پڑھتے تھے، دعا میں

نفاذ کے مسنون ہونے کے باوجود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تعلیم کی غرض سے

بھی بھی شافعی جہر پڑھنا دعاء کے فضل ہونے کی علامت ہے۔

امام مالک کی دلیل کا جواب امام مالک نے جو دلیل دے رکھی ہے اس سے

یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرات کی ابتدا

”الحمد للہ“ سے کرتے تھے، اس سے دوسرے کارکن بھی نہیں ہوتی ہے۔ (بذل

حدیث باب میں جو دعائے مذکور ہے منہ رجمہ میں کسی کے یہاں بھی رائج قول کے مطابق اس کا پڑھنا سنتوں میں نہیں ہے، بہتہ اس دعا کا پڑھنا چاہیے۔

نماز کے دوران دعاؤں کا تذکرہ

﴿۷۵۷﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا انْتَحَى الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُسْتَزَكِّينَ إِلَّا صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي إِلَى خَيْرِ الْأَعْلَاقِ لَا يَهْدِي إِلَّا خَيْرُهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَبَقَهَا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَبَقَهَا إِلَّا أَنْتَ لِيكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي بَيْدِيكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسْلَمْتُ خَشَعْتُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمَعْيِي وَعَظْمِي وَعَصَبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَغْنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلًّا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِلًّا مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ ذَلِكَ

سَجَدَ قَالَ اَللّٰهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ اَمَنْتُ وَلَكَ اَسْلَمْتُ سَجَدَ
وَجْهِيْ لِلَّذِيْ خَلَقَنِيْ وَصَوَّرَنِيْ وَشَقَّ سَمْعِيْ وَبَصَرَنِيْ تَبَارَكَ اَللّٰهُ اَحْسَنُ
اَلْعَالَمِيْنَ ثُمَّ يَكُوْنُ مِنْ اَخِرِ مَا يَقُوْلُ بَيْنَ النَّسْهِيْدِ وَالتَّسْلِيْمِ اَللّٰهُمَّ
اعْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا اَخَّرْتُ وَمَا اَسْرَرْتُ وَمَا اَعْلَنْتُ وَمَا اَسْرَفْتُ
وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ اَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَاَنْتَ الْمُؤَخِّرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ۔
(رواه مسلم) وفی روایت للشافعی والشرک لیس الیک والمہدی من
هذبت انا بک والیک لا منجاً منک ولا ملجأ الا الیک تبارکت۔

حوالہ مسلم شریف ۲۶۳، ۱، باب صدوة السی صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم ودعائہ باللیل، کتاب المسافرین، حدیث نمبر ۱۷۷۱۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے اور یک رویت میں ہے کہ جب نماز شروع
رتے تو "اللہ اکبر" کہتے، پھر یہ دعا پڑھتے "اسی وحی الخ" میں نے اپنے چہرہ کو
اس ذات کی طرف یکسو ہو رہا ہوں جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا، میں شریک کرنے
دلوں میں سے نہیں ہوں، بے شک میری نماز میری زندگی میری موت اللہ کے لئے ہے، جو
مارے جہان کا پروردگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کا مجھے ختم دیا گیا ہے، اور میں
مسلمانوں میں سے ہوں، اے اللہ اتنا ہوشیار ہے، تیرے کو کوئی معبود نہیں، تو ہی میرا پروردگار
ہے، اور میں تیرا بندہ ہوں، میں نے اپنے پر علم کیا اور میں اپنے گناہوں کا عترت فرما
ہوں، تو آپ میرے تمام گناہوں کو بخش دیجئے، بدشہ آپ کے عہد کوئی گناہوں کو بخشے والا
نہیں ہے، اور مجھ کو بہترین خدق کی راہ دکھائیے، آپ کے عہد کوئی بہترین خدق کی راہ
دیکھانے والا نہیں ہے، ورنہ اے خدق مجھ سے دور رہتے، ورنہ اے خدق کو مجھ سے آپ کے

ملا وہ کوئی دور کرنے و نہیں ہے، حاضر ہوں میں تیری خدمت میں تیر حکم بجا کرنے کو، تمام بھائیوں آپ ہی کے ہاتھ میں ہیں، ورنہ ان کی نسبت آپ کی طرف نہیں ہے، ورنہ میں آپ کی قوت کے ذریعہ قائم ہوں، آپ پر کت وے ہیں، ورنہ میں، میں آپ ہی سے مغفرت طلب کرتا ہوں و آپ ہی سے توبہ کرتا ہوں۔

ور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رکوع میں جاتے تو یہ دعا پڑھتے "اللهم لك رعت ع" [اے اللہ! میں نے آپ کے سے رکوع کیا، و آپ ہی پر یہ ان ایہ، ورنہ میں نے آپ ہی کے سے سجدہ مقبول کیا، و آپ ہی کے سے عجز کی، میری سماعت نے، ورنہ میری بینائی نے اور میرے مغز نے ورنہ میری ہڈی نے ورنہ میرے پٹھے نے] اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب رکوع سے اترتے تو یہ دعا پڑھتے "اللهم ربنا لك الحمد الب" [اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! آپ ہی کے سے حمد ہے، آسمانوں بھر و زمین بھر و جو چھین دونوں کے درمیان ہے، ورنہ کسی چیز کے بھر نے کے بقدر جو آپ ن کے بعد پائیں گے پیدا فرمائیں گے۔]

ور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جہدہ میں جاتے تو یہ دعا پڑھتے "اللهم لك سجدت الح" [اے اللہ! میں نے آپ کے سے جہدہ کیا آپ ہی پر یہ ان ایہ، آپ ہی کے سے سجدہ مقبول کیا، میرے اس وقت کے سامنے جہدہ میں ہے، جس نے اس کو پیدا کیا، اور اس کو صورت عطا کی، اور اس میں کائناتوں و آسمانوں کو کھولا، اللہ بہت باریک بینی سے بہترین پیدا کرنے والا ہے۔]

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر میں تشہد و رسم کے درمیان یہ دعا پڑھتے "اللهم اعمر لی ما قدمت الح" [اے اللہ! میرے گلے وریچھے حاضر و پرورشیدہ ہمارے گناہ بخش دے ورنہ جو زیادتیاں میں نے کی ورنہ جو مجھ سے زیادہ آپ جاننے والے ہیں، وہ سب

”نہ بخش دیجے، آپ ہی آگے بڑھانے والے ہیں، آپ ہی پیچھے رہنے والے ہیں، آپ کے لئے وہ کوئی معبود نہیں ہے۔“

ورشامعی کی روایت میں یوں ہے ”الشرا لیس ایک الحج“ وراثت کی نسبت آپ کی طرف نہیں ہے، وراثت یہ فتوہ ہے جسے آپ ہدایت میں، میں آپ ہی کی قوت سے قائم ہوں، وراثت آپ ہی کی طرف رجوع کرتا ہوں، آپ سے جھگڑائیں چھٹکار نہیں اور آپ کے لئے وہ کوئی پناہ گاہ بھی نہیں، آپ بہت برکت والے ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں نفل نمازوں میں چند موقع پر خصوصی دعاؤں کا

تذکرہ ہے

- (۱) تکبیر تحریرہ وقرآن کے ہمیں مانگی جانے والی دعا۔
- (۲) رکوع میں پڑھی جانے والی دعا۔
- (۳) رکوع سے اٹھ کر جو قومہ میں مانگی جانے والی دعا۔
- (۴) سجدہ میں مانگی جانے والی دعا کا۔
- (۵) دونوں سجدوں سے فراغت کے بعد تشهد میں مانگی جانے والی دعا بھی مذکور ہے۔

یہ دعائیں نوافل کے ساتھ مخصوص ہیں

رقم ہی نصوۃ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے، نماز سے نفل نماز مرہ ہے، نفل ثالث میں نہانی کی روایت آ رہی ہے، ”اداقام بصلی تطوعاً“ جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نفل نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تھے، نہانی کی روایت سے تو یہی سمجھ میں آ رہا ہے کہ یہاں نفل مرہ ہے، لہذا حدیث باب میں جو آگے مانیں آ رہی ہیں وہ بھی نفل ہی نماز میں پڑھی جائیں گی، عین بن

ن صلاتی یعنی میری عبادت میری نماز میری قربانی میری
عبادت میری سب چیزیں مرہوتی ہیں۔

و محیای و مماتی : یعنی میرا جینا مرنا سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہے،
زندگی و موت میں اللہ کے ہاں وہ کوئی قصہ نہیں رکھتا۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تعالیٰ صفت و ہیبت کے ساتھ تہمتیں ہیں، "است
دبی" تہمت کے بعد تخصیص ہے، "اما عبدک" تعالیٰ کے ربوبیت کا اعتراف کیا،
اپنے ربوبیت کا مترف ہے۔

طاعت نفسی میں نے اپنے و پر علم کیا، اپنے رب کے ذریعہ غفلت
ہوئی میں کے ہاں وہ کسی نہایت دوس میں آگئی، یہی قصور کا مترف یا جا رہا ہے۔

و حترفت ددسی ظہری بات ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے نہ ہوں کا صدور ممکن ہی نہیں ہے، اس لئے یہاں "دس" سے مراد خوف و ولی عمل
ہے۔

فاغفر لی سے اللہ آپ ہی غفور و غفور ہیں، ہند میری کوتاہی سے صرف
نظر فرمائیے، و اهدی چھ خدق کی راہ دکھائیے، مطلب یہ ہے کہ اپنی عبادت و روئے
اخلاق ظاہر و باطن پر ثابت قدم رہے۔ الامت سے اللہ آپ ہی باہمی مصطفیٰ ہیں مجتہد
کا عاجز ہونا مرہوت ہے۔

و اصرف حنی یعنی برے خدق سے میری حفاظت فرمائیے۔
نسک سے اللہ میں ہمیشہ ہمیش آپ کی طاعت و فرمانبرداری کیسے حاضر ہوں۔
سعدیک سے اللہ آپ کی عبادت قبول فرمائیے عبادت ہی سعادت ہے، مجھے
اپنی طاعت پر قائم رہ کر میری مدد فرمائیے۔

و خیر کہہ فی یدیک و الشریک لیک جن جملوں کے نئی معنی ممکن ہیں۔

(۱) خیر کے ذریعہ آپ کا قرب حاصل ہو جاتا ہے، شر کے ذریعہ آپ کا قرب ممکن نہیں۔

(۲) رُچ خیر و شر، رکی چیزوں کا خالق اللہ ہے، لیکن خیر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی جائے گی، و شر کی نسبت رب کی بنا پر حق تعالیٰ کی طرف نہیں کی جائے گی۔

(۳) خیر اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچتا ہے، و شر اللہ کے پاس سے طرح نہیں پہنچتا ہے جس طرح خیر پہنچتا ہے۔

فائدہ: حدیث کے اس جز میں یہ وہب صحابیؓ آیا ہے کہ رکوع کی چھانی سرے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب رکے ہے کہ اسے اللہ اتونے توفیق دی جس کی بنا پر میں نے یہ نیک کام کیا، و رکوع کی برائی سر نہ ہو جائے تو اس کی نسبت اپنی طرف رہنا چاہئے۔ آگے رکوع، قومہ، جمدہ، اور تشہد میں پڑھی جانے والی دعائیں مذکور ہیں، الفاظ دعا حدیث میں موجود ہیں، ترجمہ گزر چکا ہے، مزید تفصیل کی حاجت نہیں ہے۔

قومہ میں پڑھی جانے والی دعا

﴿۷۵۸﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ
فَدَخَلَ الصَّبْفَ وَقَدْ خَفَزَهُ النَّفْسُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا
كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ

الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِهَا فَإِنَّهُ لَمْ يَقُلْ
بَأْسًا فَقَالَ رَجُلٌ جَعْتُ وَقَدْ حَمَزَنِي النَّفْسُ فَقُلْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ
إِنِّي عَشَرَ مَلَكًا يَتَلَدَّرُونَ بِهَا أَيُّهُمْ يَرَفَعُهَا۔ (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۲۱۹۰، ۲، باب مابقال بین تکبیرۃ الاحرام

والقراءۃ، کتاب المساحد، حدیث نمبر ۶۰۰۔

حل لغات۔ حفر (ص) حفرأ پیچھے سے ڈھکیٹا، یہاں مرد سانس پھونکتا،
ارم فلان خاموش ہونا، ارم (ض) رما یوسید ہونا، گلن (ن) الشیء صرمۃ، ٹھیک رہنا،
بأساً مرد غلط بات، تبتیں شئیء لا باس ناقابل اعتراض بات، بشس (س) باسا
بہ حال ہونا۔

ترجمہ۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب آئے اور
صف میں شامل ہو گئے، کھان کی سانس پھونکی تھی، انہوں نے کہا "اللہ اکبر الحج" اللہ
سب سے بڑا ہے، مگر تعریفیں اللہ ہی کیلئے ہیں، یہی تعریف جو بہت پایہ ہو، برکت ہو، جب
حضرت رموں رم سنی اللہ علیہ وسلم نماز پوری کر چکے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے تھے، سب وگ خاموش رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے پھر تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے؟ سب وگ خاموش رہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے (تیسری مرتبہ) کہا تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے، جس نے یہ کلمات کہے
نے کوئی غلط بات نہیں کہی تو ایک صاحب بولے میں اس میں کیا کمبری، انس پھول رہی
تھی تو میں نے ان کلمات کو کہا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ہارہ فشتوں کو
دیکھا وہ ایک دوسرے پر ان کلمات کو پریچہ نے کیسے سبقت رہے ہیں۔

تشریح۔ اب رحلا۔ یہ شخص رفیعہ بن رفیع ہیں۔

اشکال مع جواب

اشکال یہ سبلی دوڑ نماز میں کیوں شامل ہوئے؟ جب کہ ”خضرت سبلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کافر مان ہے“ ادا اتیتہم الصلوٰۃ فلا تاتوها وانتم تسعون بل انتوها وانتم نمشون وعلیکم السکینۃ والوقار فما ادرکتہم فاتموا وما فانکم فاقصوا“ [نماز میں دوڑتے ہوئے نہ آؤ، بلکہ چلتے ہوئے آؤ، سکون و وقار کو لازم پکڑو، جس قدر نماز جماعت کے ساتھ مل جائے پر ہو اور جو چھوٹ جائے اس کو بعد میں دوا کرو۔] اس حدیث سے دوڑ نماز میں شامل ہونے کی ممانعت معلوم ہو رہی ہے، درحقیقت رسول کا عمل بعد ہر اس حدیث کے خلاف معلوم ہو رہا ہے۔

جواب حافظ ابن حجر نے اس کا جواب یوں دیا ہے کہ حدیث میں دوڑ نماز میں شامل ہونے کی ممانعت اس وقت ہے، جب بغیر دوڑے کچھ نہ کچھ نماز جماعت سے مل جائے کا یقین ہو، ورنہ جب یہ یقین ہو کہ دوڑیں گے نہیں تو نماز نہیں ملے گی تو دوڑنے میں کوئی گرت نہیں ہے، حافظ نے یہ جواب نقل کرنے کے بعد یہاں کہ زیادہ رنج و محنت سے نزدیک یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے، ورنہ دوڑنا ہی زیادہ بہتر ہے، سبلی رسول کے عمل سے دوڑنے کا جو معلوم ہو رہا ہے، یقیناً جواز سے ممانعت کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ (مرقاۃ ۶/۲۷۶)

حسبہ یعنی یہی حمد جو ریہ و شہرت سے پاک ہو۔
ہمدارکن وہ حمد برکت و رفیع کثیر کا تقاضہ کرتی ہو۔

نماز میں غیر ماثور دعا

حدیث کے بن جز، بن جنس و بن سبب نے استدلال کیا ہے کہ نماز میں دعا ماثورہ

کے ساتھ بھی کارکنِ گنجائش ہے، لیکن وہ ذخائرِ شریعتوں کے مخزن نہ ہوں۔

جہراً دعاء

نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ راتھ میں نماز پڑھنے والوں کو تکلیف نہ ہو تو بندہ روزے سے بھی دعا پڑھنے کی گنجائش ہے۔ (فتح الملبم ۲۱۸)

فدما قصی جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی نماز پوری کر تو فرمایا کہ جو کلمات بھی میں نے سن کا قائل کون ہے؟

فدما تقوم حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے یہ سمجھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناراض ہو گئے ہیں، اس وجہ سے خاموش ہے۔
فدما یقال لاساً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے محسوس کرایا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمعین کی خاموشی ناراضگی کے اندیشہ کی وجہ سے ہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضاحت فرمادی کہ میں اس سے نہیں پوچھ رہا ہوں کہ جس نے یہ بات کہی ہے اس نے غلط کیا ہے، ورنہ میں اس کو تنبیہ فرما پاتا ہوں میں تو اس لئے پوچھ رہا ہوں کہ تم دونوں کو بتا دوں کہ یہ دعائیہ کتنی بابرکت ہے۔

وقد حقرسی لنفسی ابن صاحب نے یہ دعائیہ بھی تھی نہیں نے کیا۔
وقعہ کے طور پر یہ بتایا کہ میں نے جب یہ دعائیہ پڑھی تو میری آنکھیں پھول رہی تھیں، مائیں پھولنے کا تذکرہ مذکر کے طور پر نہیں تھا، بلکہ بیانِ وقعہ کے طور پر تھا۔

یتدروہا فرشتے ان کلمات کو لکھنے کیسے یا اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرنے کیلئے ایک دورے پر سبقت رہنے لگے، خاص یہ ہے کہ یہ دعا کہ ”حفظہ“ فرشتوں کے علاوہ مردوں میں، ورنہ تائیدِ صحیحین کی روایت سے ہوتی ہے۔ ”عن سہی ہریرۃ رسی اللہ علیہ

مرهوعا ان الله ملئكة يطوفون في الطريق ليمسوا اهل الذكر“؛ مرنے والوں کی تلاش میں فرشتے رستوں میں پھر رتے ہیں، اس سے معلوم ہو کہ بعض نیکیاں حفظہ کے ماوراء فرشتے بھی دیکھتے ہیں۔

دعا کا محل

سوال حدیث میں مذکور دعا نماز کے کس رکن میں پڑھی جائے گی؟
جواب حدیث باب سے بظاہر اس بات کی عین نہیں ہوتی ہے کہ یہ دعا کہاں پڑھی جائے گی؟ لیکن ماہ بخاری نے اس حدیث کو بخاری شریف ۱۱۰۱ پر لفظ کے کچھ تغیر کے ساتھ نقل کیا ہے، اور اس حدیث پر حذیفہ بن قاسم کیا ہے وہ ہے، باب فصل اللهم رسا والک الحمد“ ترجمہ باب سے کچھ میں آ رہا ہے کہ حدیث میں مذکور دعا کا مقصد مقومہ ہے، یعنی رکوع سے اٹھنے کے بعد اور بعد میں جانے سے پہلے یہ دعا پڑھی جائے گی۔

❦ الفصل الثانی ❦

ثنا میں پڑھی جانے والی دعا

﴿۷۵۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ

عَبْرُكَ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ
قَبْلِ جُفْظِلَةَ۔

حوالہ ترمذی شریف ۵۷۱، باب ما یقول عند افتتاح الصلوۃ،
کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۲۴۳۔ ابوداؤد شریف ۱۱۳، باب من رأى
الاستفتاح، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۷۷۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے ”سبحانک الخ“ آپ
کی ذات پاک ہے، اللہ آپ کے لئے تعریف ہے، اور آپ کا نام بڑا برکت والا ہے،
اور آپ کی شان بہت بلند ہے، آپ کے عدو کوئی معبود نہیں ہے۔ (ترمذی شریف، ابوداؤد
شریف) بن مہب نے اس روایت کو ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے ترمذی نے کہا
ہے کہ ہم صرف اس حدیث کو حارثہ کی سند سے جانتے ہیں، ورنہ اسے حفظ کے ساتھ میں کلام
کیا گیا ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں وہی دعا ہے جس کو ہم ثابتہ کہتے ہیں، اور جو تکبیر
تحریرہ و قرأت کے درمیان پڑھی جاتی ہے۔

د افتتاح الصلوۃ قرأت و تکبیر تحریرہ کے درمیان ”سبحانک الخ“
دعا پڑھی جائے گی یہ دعا تنبیح کے نام سے مشہور ہے، ہم مالت تکبیر تحریرہ و سورہ فاتحہ کے
درمیان کی بھی ذکر کے قائل نہیں ہیں، ہم بخفیہ و رسم احمدیہ مذکور کے پڑھے جانے کی
افضلیت کے قائل ہیں۔

حافظ بن نیم۔ زمرۃ معد میں تحریر فرمایا ”احتارہ احمد لعشرة وحده“ یعنی

امام احمد نے س، ع، ک، د، س، ج، و، ہ سے فضل قر ر دیا ہے، ہامشاً فی "انسی و جہت و جہی الحج" پر ہے جسے کو فضل قر ر دیتے ہیں۔

ہام ترمذی نے حدیث باب کو ضعیف قر ر دیا ہے، و رکہ ہے کہ حدیث باب میں ایک روای ہیں "حاشا" ن کے ہارے میں کلام کیا گیا ہے، یعنی ع، س، ت، یں یمن ن کے حافظہ میں کی تھی۔

دعاء استفتاح کے کلمات

﴿۷۰﴾ وَعَنْ جُمَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي صَلَوةً قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَسُبْحَانَ اللَّهِ تَكْرَهُ وَأَسِيلًا دَلَالًا أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنْ نَفْعِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ۔ (رواہ ابو داؤد) وَأَبْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا وَذَكَرَ قِيَّ أَخْبَرَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَقَالَ عُمَرُ نَفْعُهُ الْكَبِيرُ وَنَفْثُهُ الشَّعْرُ وَهَمْزُهُ الْمَوْتَةُ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۱۱، باب ما يستفتح الصلوة من

الدعاء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۲۴۔ ابن ماجہ شریف ۵۸، باب

الاستعادة فی الصلوة، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۰۷۔

حل لغات: نفعہ نفع (ن) نفعاً بھمہ منہ سے پھونک، رنا، بھننے بھٹ

(ن، ض) ہٹنا پھوٹنا، ہمر (ض) ہمر انیمیت رنا، کوئی چیز چھپنا، المونہ غشی، ۱۰ ی نگی۔

ترجمہ حضرت جبر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہا "اللہ اکبر کیسرا الح" اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اللہ بہت بڑا ہے، اور اللہ تعالیٰ کے لئے بہت تعریف ہے، اللہ تعالیٰ کے لئے بہت تعریف ہے، اللہ تعالیٰ کے لئے بہت تعریف ہے، اللہ کے لئے صبح و شام تعریف بیان رہا ہوں، تین مرتبہ یہ کلمات بھی کہے، میں اللہ تعالیٰ کی پناہ پڑھتا ہوں، شیطان سے اس کے تکبر سے اس کے چادو سے اور اس کے دوسرے سے، (یو، وو، بن مابہ) یٰٰن بن مابہ نے "والحمد لله کثراً" کے الفاظ نقل نہیں کئے ہیں، اور خیر میں "من الشیطان الرجیم" کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے کہ شیطان کے "نفع" سے مراد تکبر ہے، اس کے "نفع" سے مراد شتم ہے، اور اس کے "ہمو" سے مراد ہنون ہے۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی تکیہ تحریرہ ورقہءات کے درمیان پڑھی جانے والی دعا کا تذکرہ ہے، یہ دعا پڑھنا بھی "پ" سے ثابت ہے، یٰٰن خفیہ و رونا بلکہ کے یہاں فضل دعا تسبیح ہے، جس کو ہم شہادت بھی کہتے ہیں، ہام شہادت کے یہاں فضل "اسی وحیہ و وحیہ الح" دعا ہے، ہام مالک بکیر تحریرہ ورقہءات کے مابین کسی طرح کی دعا کے بھی قائل نہیں ہیں۔

للہ کبر کبر تحریرہ و تاکید کیسے ہے یا پھر یہی مرتبہءات کی بڑائی کیلئے ہے، دوسری مرتبہءات و بڑائی مرتبہ، و تیسری مرتبہ فعال کی بڑائی مرتبہ۔
کسر موصوف مقدر کی صفت ہے، مراد حمدا کثیرا ہے، بخاری، باطنی، بخاری، بخاری ہر طرح کی نعمتوں کی بنا پر متعریف نہیں اللہ کے لئے ہیں، سبحانک اللہ

سکرة واصیلا پاک بیان رتا ہوں، بند کی صبح و شام، دن و نوں وقتوں کو خاص طور پر اس وجہ سے فرض کیا ہے کہ دن و نوں وقتوں میں صبح و شام کے فرشتوں کا بتاؤ ہوتا ہے، کی طرح امامہ بہری و صاحب مفتح نے فرض کیا ہے۔

نکٹہ مصعب یہ ہے کہ دیگر کلمات کی طرح ”سبحان اللہ الح“ بھی آپ نے تیس مرتبہ ہے۔

نکٹہ مصعب یہ ہے کہ شیطان کے غرور تکبر سے پناہ پاتے ہیں، شیطان انسان کے اندر تکبر پیدا کر کے اس کو تہرہ دیتا ہے، اس سے اس سے پناہ مانگی گئی۔

و نكشہ اس سے مراد شیطان کا چاؤ ہے، یعنی شیطان چاؤ کر کے مسکھور بنا دے یا چاؤ کر کے اس میں دس دس سے پناہ مانگتے ہیں۔

ہمراہ شیطان کا دوسرا مراد ہے، اس سے بھی پناہ مانگی گئی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو شرط منقولات ہے، اس کے مطابق ”نفس“ سے تعبیر، ”نفس“ سے مراد شعور و ”ہمراہ“ سے مراد دوسرا مراد ہے، اس سے بھی فرماتے ہیں، اگر یہ تفسیر متن حدیث سے متعلق ہو وروقی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہو تب تو یہی معنی مراد ہوں گے، ورنہ اس سے مراد نہ یہی جائے گا ورنہ یہ کسی روئی کا قول ہے تب تو زیادہ بہتر یہی ہے کہ نفس سے مراد چاؤ یا چاؤ ہے، ہمراہ کے معنی کا رشو ہے، ”و من شر الفتن“ میں بغاوت سے مراد چاؤ ہے، کی طرح ”ہمراہ“ سے مراد دوسرا مراد ہے، ہمراہ کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”من همراة الشيطان“ میں ہمراہ سے مراد دوسرا ہے۔

نماز میں دو سکتوں کا ذکر

﴿٤٦١﴾ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ

حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَكْتَتَيْنِ سَكْتَةٌ إِذَا كَبَّرَ وَسَكْتَةٌ إِذَا قَرَعَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بِنُ كَعْبٍ - (رواه ابوداؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْذَارِمِيُّ نَحْوَهُ -

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۱۳۰، باب السکة عند الافتتاح، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۷۷۹۔ ترمذی شریف ۱۵۹۰، باب ما جاء فی اسکتین فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۲۵۱۔ ابن ماجہ ۶۱۰، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۸۴۴۔ دارمی ۲۸۳۰، باب فی السکتین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۴۴۳۔

ترجمہ: حضرت عمر بن عبد ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سکتیں پڑھنے، ایک سکتہ اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تکبیر تحریر کرتے، و دوسرے سکتہ اس وقت جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہنے سے فارغ ہوتے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تصدیق کی۔ (یوداؤد) ترمذی بن ماجہ و دارمی نے اسی کے مثل روایت نقل کی ہے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوران نماز دوسرے چھوہیر کے لئے سکوت فرماتے تھے۔

(۱) تکبیر تحریرہ وقت کے درمیان سکتہ رت تھے، اس درمیان وقفہ میں دعا، استفتاح یعنی شروع پڑھتے۔

(۲) سورۃ فاتحہ کی تلاوت مکمل کرنے کے بعد دوسری کی سورت تلاوت کرنے سے پہلے

سکتے ہوتے تھے، اس درمیان وقفہ میں امام شافعی مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ تا اوت
رنے کے قابل ہیں، بعض لوگ اس سکتہ کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

حب رسول للہ سکتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نماز کے دوران دو سکتے ثابت ہیں۔

سکتہ ۱ کبر یک سنت تکبیر تحریمہ کے بعد یہ سنت مند و فتنہ ہے۔
وسکتہ ۲ فرع من فرعاء بعد الحج اور سکتہ ۳ غت
فرغت کے بعد ہے، قرأت سے یہ مراد ہے، بعض روایات سے معصوم ہوتا ہے۔ "بعد
الفرع من القراءۃ" سے مضیق قرأت ہے، یعنی سورت کی تلاوت کے بعد رکوع میں
جانے سے پہلے سکتہ ہے اور بعض روایات سے معصوم ہوتا ہے۔ "فرغت قرأت سے مراد
سورۃ فاتحہ کی تلاوت ہے، یعنی سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بعد دوسری سورت کی شروعات سے
پہلے سکتہ ہے، یہی بات حدیث باب سے بھی معصوم ہو رہی ہے، کیونکہ یہاں "عبر المعصوب
عليهم ولا الضالين" کی صراحت ہے، ختم روایات کی بنا پر بعض لوگ تین سنتوں
کے قابل ہیں۔

(۱) سکتہ مند و فتنہ۔

(۲) سورۃ فاتحہ۔ فرغت کے بعد سکتہ۔

(۳) سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کی تلاوت سے فرغت کے بعد سکتہ۔

سکتہ کے سلسلہ میں ائمہ اربعہ کے مذاہب

امام شافعی کا مذہب امام شافعی کے نزدیک پہلا سنتہ دعا و ستفاح (ثنا)
پر جھنے کیلئے ہے، ورنہ سکتہ مقتدی کیلئے سورۃ فاتحہ تا اوت رنے کے واسطے ہے۔

اس حدیث سے ہم شامی کا یہ موقف کہ دوسرے سلتہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے لئے ہے، ثابت نہیں ہوتا ہے کیونکہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے لئے سکتے طوید کی ضرورت ہے۔ اور حدیث باب اس سے مکت ہے۔

امام احمد کا مذہب امام احمد کے نزدیک پہلا سلتہ دعا، استفتاح کے لئے ہے، اور دوسرے سکتے میں پچھ نہیں کیا جائے گا کیونکہ امام احمد مقتدی کے حق میں قرأت فاتحہ سری نمازوں میں، زم ٹھہرتے ہیں، جہری نمازوں میں مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل نہیں ہیں، نیز ان کے نزدیک آمین بھی آہستہ سے نہیں کہا جائے گا، لہذا یہ سکتہ آہستہ سے آمین کہنے کے لئے بھی نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک پہلا سلتہ دعا، استفتاح کے لئے ہے، اور دوسرے سکتہ آمین کہنے کے لئے ہے، حنفیہ کے یہاں آمین آہستہ ہی سے کہا جاتا ہے۔

دوسری رکعت میں دعاء استفتاح نہیں

﴿۷۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ هَكَذَا فِي صَاحِبِ مُسْلِمٍ وَذَكَرَ الْحَمِيدِيُّ فِي إِقْرَادِهِ وَكَذَا صَاحِبُ الصَّامِعِ عَنْ مُسْلِمٍ وَخُذَّ.

حوالہ: مسلم شریف ۲۱۹۰، باب ما یقال بین تکبیرۃ الاحرام

والقراءة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۹۹۔

ترجمہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو ”الحمد لله رب
العالمین“ سے قرأت شروع کرتے، اور سکتے نہیں فرماتے کسی طرح صحیح مسلم میں روایت
ہے، حمیدی نے اس کو پٹی ”فرد“ میں نقل کیا ہے، اور صاحب جامع الاصول نے بھی اس
روایت کو صرف مسلم کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی رکعت کے بعد دوسری رکعت کے
لئے کھڑے ہوتے تھے، تو ٹٹا نہیں پڑھتے تھے، یا پھر یہ منصب کہ چار رکعت والی نماز میں
جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسری رکعت کے بعد تیسری کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو
تیسری رکعت یعنی شہد ثانیہ میں سورۃ فاتحہ قرأت سے پہلے ٹٹا نہیں پڑھتے تھے۔
قام مراد نرکعتہ ثانیہ صاحب مراقاة اس جزاں شریعت میں لکھتے ہیں
”ای من احلها“ یعنی دوسری رکعت کیلئے کھڑے ہونے کے وقت ”استفتح القراءة“
”الحمد لله رب العالمین“ سے قرأت شروع کرتے تھے، توقف رکے ٹٹا نہیں پڑھتے
تھے۔

﴿الفصل الثالث﴾

ایک دوسری دعاء استفتاح

﴿۷۲۳﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ اهْدِنِي لَأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لَأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَقِنِي سَيِّئَ الْأَعْمَالِ سَيِّئَ الْأَخْلَاقِ لَا يَقِي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ۔ (رواه النسائي)

حوالہ نسائی شریف ۱۰۳۰، ۱، باب نوع آخر من الدعاء بين التكبير والقراءة، كتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۸۹۷۔

ترجمہ: حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، پھر یہ دعا پڑھتے، ”اے صلاحتی الخ“ یا شبہ میری نماز میری قربانی میری جین میرا سب اللہ کے لئے ہے، جو دے دے جہن کا پروگار ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اور یہی بات کا مجھے حکم دیا گیا ہے، اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں، اے اللہ میری بچھے عمن وراچھے خلق کی طرف رہنمائی فرما دے، آپ کے علاوہ کوئی بھی اچھے اعمال اور خلق کی طرف رہ نہیں سکے، اور مجھے برے عمن وراچھے خلق سے بچ دے، برے عمن وراچھے خلق سے آپ کے علاوہ کوئی بھی نہیں نجات دے سکتا۔

تشریح ۱۰، افتتاح کے کلمات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مختلف منقول ہیں، ایک دعا یہ بھی ہے جو کہ حدیث باب میں مذکور ہے، ”غنیۃ المسلمین“ میں ”تسبحنک اللہم الخ“ کو افضل قرار دیتے ہیں، تحقیق کیسے حدیث نمبر ۵۶۷، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷

محبی و محباتی یعنی زندگی و موت کے تمام حور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں۔

وہ اول نمبر سے یہ بات آپ سے متعلق ہے، یہ جز آپ کے علاوہ کسی دوسرے پر صادق نہیں آتا ہے۔

ہر امت میں سب سے پہلے مسلمان نور پیغمبر ہوتے ہیں، اس امت کے پہلے مسلمان آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی ہیں، بقیہ وگوں کو اس امر المسلمین "دہا پانے، امامہ بن الہمام نے کہا ہے کہ اگر کسی نے نماز میں "اسا اول المسلمین" کہا تو جہٹ ہونے کی بنا پر نماز فاسد ہو جائے گی، لیکن بعض ایروگوں نے کہا ہے نماز فاسد نہیں ہوگی، بلکہ یہی کتا بہتر ہے، کیونکہ یہ شخص ان کلمات کی سنت سے روک رہا ہے، پٹے حالات کی خبر دینے کو نہیں ہے۔ (مرقۃ ۲۲۸۱)

حسب لاجمحل خاہ کی عمر مرو ہیں۔

لاحلاق ہضی عمر مرو ہیں۔

نفل نماز میں پڑھی جانے والی دعائے استفتاح

﴿۷۶۴﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَدِيثُ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا

أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ثُمَّ يَقْرَأُ۔ (رواه النسائی)

حوالہ: نسائی شریف ۱۰۴، ۱، باب یوم آخر من الذکر والدعاء

بس التکبیر والقراءة، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۸۹۵۔

ترجمہ حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ باشبہ حضرت رسول برم سب اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نفل نماز پڑھنے کے لئے اٹھتے ہوئے تو کہتے "اللہ اکبر و جہت و جہی الح" اللہ بہت بڑا ہے، میں نے اپنے چہرہ دیکھو ہو رہی، تیری طرف متوجہ کیا جس نے آسمانوں و زمین کو پیدا کیا و شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

اس کے بعد روکی نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے مثل الفاظ نقل کئے، مگر حضرت محمد نے "انا من المسلمین" کہا، ورنہ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمات پڑھتے "اللہم انت المملک الح" اے اللہ تو ہی بادشاہ ہے، تیرے سو کوئی معبود نہیں ہے، تو پاک ہے، ورنہ تیری ہی تحریف ہے، پھر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرآن شروع فرماتے۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی ایک دوسری جگہ افتتاح کا تذکرہ ہے، حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ یہ جگہ نفل نمازوں میں پڑھی جائے گی، حنفیہ کا یہی موقف ہے کہ فرض نماز میں شیعہ "سبحانک اللہ الح" پڑھنا پابغ ہے، نفل نماز میں احادیث مبارکہ میں سے ورنہ میرا دھوکا میں سے کوئی جگہ پڑھنا پابغ ہے۔

یصدی نطلو حدیث کے کسی جزاء سے حنفیہ کے موقف کی تائید ہو رہی ہے کہ دعا کے مذکورہ نوافل یا متن میں پڑھی جائے گی۔

مثلاً حدیث حار روکی نے یہاں وہی کلمات نقل کئے ہیں جو مذکور

رویت میں حضرت چہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نقل کیا ہے، یعنی ”ن صلاتی و مسکی الخ“
 لا است قال و... من المسلمین... جزء کا مطلب یہ ہے کہ
 حضرت چہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی رویت میں ”اے اہل اول المسلمین“ کے کلمات
 نقل کئے ہیں، جب محمد بن مسلمہ نے اپنی رویت میں ”اے اہل المسلمین“ کے لفظ
 نقل کئے ہیں۔



بسم الله الرحمن الرحيم

باب القراءة في الصلوة

رقم الحديث: ١٤٦٣ تا ١٨٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب القراءة فی الصلوة (نماز میں قراءۃ کرنا)

قرءات نماز کے رکعات میں سے ایک عظیم مرتبہ ہے، مذکور کا ارشاد ہے ”ہاقرؤا ما تیسر من القرآن“ اس آیت سے قرءات کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے، اس باب کے تحت جو حدیث ہیں ان میں قرءات کی فرضیت پانچوں نمازوں میں مقدمہ قرءات اور بعض نمازوں میں بعض مخصوص وقتوں پر پڑھنے کی نیت سے متعلق حدیث مذکور ہیں۔

قرءات کی فرضیت میں اختلاف

ہاں پہلے قرءات فی الصلوة فرض ہے، پھر اس کے تفصیل ہے۔ ”فعد الشافعی واحمد فی جمیع الركعات وعد مالک فی الاکتار“ اور ”عد الحنفیة فی رکعتین وعد زہر والحسن بصری فی رکعة واحدة“ اور ابو بکر بن الصم و قیان بن مینہ و ابن عیہ کے نزدیک قرءات فی الصلوة فرض نہیں بلکہ سنت ہے۔
(مدار المفہود ۲۲۶۸)

قراءت کی فرضیت

اگر کوئی شخص منفراتہ نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے لئے قراءت رنا فرض ہے، یہی طرح امام نماز پڑھا رہا ہو تو اس کے لئے بھی قراءت رنا فرض ہے، مگر مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت ہے، مقتدیوں کی قراءت امام کی قراءت سے ہی ہو جاتی ہے، ان کے لئے قراءت کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو] نیز ”نحضر علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کافرا نہ ہے“ ”من کان له امام فقرأ الامام له قراءة“ [جس کا امام ہو تو امام کی قراءت سے ہی مقتدیوں کی قراءت ہے۔]

مقتدیوں کے لئے قراءت کی ممانعت کی وجوہ

- (۱) امام کے ساتھ مقتدی بھی تلاوت کریں گے تو امام کو پریشانی لاحق ہوگی۔
- (۲) مقتدی پڑھنے میں مشغول ہوگا، تو قرآن میں غور و فکر نہ کر سکے گا۔
- (۳) قرآن کا ادب یہ ہے کہ جب پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا جائے، سننے کے بجائے غور بھی پڑھیں گے تو یہ خلاف ادب بات ہوگی، یہ تینوں وجوہات باب کے تحت آنے والی حدیث سے مدلل ہیں۔

سری اور جہری نمازوں کی وجوہ

جہری نماز میں مغرب کی اور عتوں میں، وریثاء کی اور عتوں میں، جمعہ و عیدین کی نمازوں میں جہری قراءت کی جائے گی، جہری نمازوں میں سر قراءت کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضور رسالتی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت صحابہ و رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین

وغیرہ سے ثابت ہے۔

جہری اور سری قرأت کی حکمت

سوال صدقہ نمازوں میں جہری قرأت ہونی چاہئے کیونکہ جس طرح تمام رکعت کا ظہر ضروری ہے، اسی طرح قرأت کا ظہر بھی ضروری ہے، پر بعض میں سری اور بعض میں جہریوں ہے؟

جواب اس کی دو اہم وجوہات نقل کرتے ہیں، ایک تو وہ جس کو بہت سے مفسرین و علماء نے ذکر کیا ہے، درجہ مشہور ہے، دوسری وجہ جس کو حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب چہ اللہ باریک بین میں ذکر کیا ہے

(۱) ابتدائے اسلام میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمام نمازوں میں جہر فرماتے تھے؛ شریکین قرأت سن کر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یزید و عیادہ نہایت تھے، اس پر قرآن پاک کی آیت ”ولا تحمروا بصلواتکم ولا تحافتنہا واتعین دلوکم سبلہ“ نازل ہوئی۔ یعنی آپ نہ تو تمام نمازوں میں جہر فرمایا میں ورنہ تمام نمازوں میں خفاء فرمایا، بلکہ نہ دونوں کے درمیان رد اختیار فرمایا، اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر کی نمازوں میں خفاء شروع فرمایا، کیونکہ یہی دونوں وہ وقت تھے جن میں کفار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اپنی رہائی کے ورپ رہتے تھے، ورمغرب کے وقت کفار کھانے پینے میں اور عشاء و فجر کے وقت راحت و آرام میں لگے رہتے تھے، اس وجہ سے ان تینوں وقتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہر فرماتے تھے، اور جمعہ اور عیدین کی نماز مدینہ منورہ میں قائم ہوئیں، اس لئے وہاں کفار کا کوئی مسئلہ نہیں تھا،

س وہبہ سے ن میں بھی بہر ہے، وردینہ منورہ میں رچ کفار کا غلبہ تم ہو گیا تھا، لیکن
س کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر میں خفا ہی رت رت رہے،
س کی وہبہ یہ ہے کہ تمہارے علم بقائے سبب سے مستغنی ہے، جیسے کہ ریل کا جو سبب تھا وہ
تم ہو گیا، لیکن طوف کے دوران سب بھی ریل سے بچتا ہے۔

(۲) حضرت شہ صاحب علیہ رحمہمہم اور جہر کی وہبہ لکھتے ہوئے رقمطراز ہیں "والسر

فی محافضة الطهر والعصر ان النهار مظلة الصبح والنعط في
الاسواق والدور، واما غيرهما فوقت هذو الاصوات، والجهر اقرب
الى تذكركم لقوم واتعاطهم" مطلب یہ ہے کہ دن کے وقت باز روں اور
شہروں میں بہت شور مچتا ہے۔ یہ وقت میں جہر کی قرأت میں کوئی خاص
فائدہ نہیں تھا، س وہبہ سے اس کا حکم ہے، س کے برخلاف رت میں ورفجر کے وقت
ماحوس پر سکون رہتا ہے، س وہبہ سے س میں جہر قرأت کا حکم دیا گیا ہے، نماز جمعہ
ورمیدین خاص موقع پر پڑھی جاتی ہیں، عام طور پر لوگ کاروبار وغیرہ ترک کر کے
مہذب آجاتے ہیں، س وہبہ سے ن میں بھی جہر قرأت ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

نماز میں سورہ فاتحہ کی تلاوت

﴿۷۲۵﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ

بَفَاتِحَةِ الْكِتَابِ - (متفق علیہ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ
الْقُرْآنِ فَقَصَّاعِدًا۔

حوالہ بحاری شریف ۱۰۴/۱، باب وجوب القراءة، کتاب
الادان، حدیث نمبر ۵۶۷، مسلم شریف ۱۶۹/۱، باب وجوب قراءة الفاتحة
فی کل رکعة، کتاب لصلوة، حدیث نمبر ۳۹۴۔

ترجمہ حضرت عبا بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں
ہوتی۔ (بخاری، مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو شخص سورۃ فاتحہ اور مزید کچھ نہ
پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی ہے۔

تشریح اس حدیث شریف سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر نماز میں تمام
نمازیوں کے لئے ”سورۃ فاتحہ“ پڑھنا ضروری ہے، نماز سری ہو یا جہری، اس طرح نماز پڑھنے
و امام ہو یا مقتدی، مسافر ہو یا مقیم، اس پر سورۃ فاتحہ پڑھنا لازم ہے، بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز
نہیں ہوگی، اس حدیث کے تحت جو دوسری روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ
کے ساتھ مزید کچھ ورتاوت کرنا لازم ہے۔

لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب۔ جو شخص سورۃ فاتحہ نہ
پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی، حدیث کے اس جزء سے دو مسئلے تعلق ہیں
(۱) سورۃ فاتحہ کی رنیت۔ (۲) قرأت خلف امام۔

سورۃ فاتحہ کی رنیت تو حدیث ہاب سے یوں ثابت ہوتی ہے کہ حدیث میں اس کی
تاوت کے بغیر نماز کی صحت کی نفی ہے،

و قرأت خلف امام کا مسئلہ یوں ثابت ہوتا ہے کہ ”لا صلوة“ کے عموم سے یہ

معلوم ہو رہا ہے کہ بغیر فاتحہ کی قرأت کے کسی بھی نماز نہ ہوگی، نہ وہ امام ہو یا مقتدی، معلوم ہو کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے بھی قرأت لازم ہے۔

رکنیت فاتحہ اور مذاہب ائمہ

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک مطلق قرأت فرض ہے،
موروثی تہ و رد دوسری صورت کا مدناو جب ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فاقروا ما تبسروا من القرآن“ [قرآن میں سے جو
آمان ہو پڑھو] یہاں لفظ ”ما“ عام ہے، اس سے مطلق قرأت کی فرضیت ثابت
ہوتی ہے، خبر و حدیث کے مطلق کو مقتدی اور ست نہیں

اشکالات مع جوابات

اشکال ”ما تبسروا“ میں کلمہ ”ما“ مجمل ہے، اور حدیث باب اس کی تفسیر ہے، ہند فاتحہ
کے فرض قرادینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جواب لفظ ”ما“ عام ہے، مجمل نہیں ہے، ہند شناس درست نہیں ہے۔

اشکال حدیث باب خبر و حدیث میں ہے، بلکہ خبر مشہور ہے، ہند اس کے ذریعہ کتاب اللہ پر
زیادتی درست ہے۔

جواب علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ اس روایت کو خبر مشہور قرادینا درست نہیں ہے، کیونکہ
خبر مشہور وہ ہوتی ہے جسے عہد تابعین میں تلقی بالقبول کا درجہ حاصل ہو گیا ہو، اور
یہاں یہ نہیں ہے کیونکہ زیر بحث مسئلہ تابعین کے زمانہ میں بھی ختم فی باب ہے، ہند،
یہ خبر مشہور نہیں ہے۔

شوافع کا مذہب ہامشائی کے نزدیک سورہ فاتحہ کی قرأت ہر نماز میں فرض ہے، ورنہ رت کا دنا مستحب ہے۔

دلیل شوافع کی دلیل حدیث ہاب ہے، جس میں "نخضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: "لا صلوة لمن لم یقرأ بعاقبۃ الكتاب" یہاں فاتحہ نہ پڑھنے کی صورت میں نماز نگی کی گئی ہے، لہذا معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ کی قرأت فرض ہے۔

جواب (۱) خبر و حد سے کتاب اللہ پر زیادتیاں چار نہیں ہے لہذا جو قرآن ثابت ہو، فرض ہے، ورنہ حدیث ہاب سے ثابت ہو وہ واجب ہے۔

(۲) "لا صلوة" میں "لا" نفی کے لئے ہے، اس پر قیہ یہ ہے کہ من ماہہ میں روایت ہے "من صلی صلوة لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی بخدا ح غیر تمام" اس حدیث سے معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا کمال فوت ہو جاتا ہے، نفس نماز درست ہو جاتی ہے۔

(۳) اس حدیث میں مسم ثریف کے حوالہ سے جو روایت ہے اس کے الفاظ ہیں "لم یقرأ بام القرآن فصاعداً" اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حکم سورہ فاتحہ کی تلاوت کا ہے، وہی حکم سورہ فاتحہ کے بعد ضم سورت کا ہے، لہذا ہامشائی کا سورہ فاتحہ کو فرض قرآینا ورنہ ضم سورت کو مستحب قرآینا صحیح نہ ہوگا۔ قربانی صوبہ مذہب نفی ہی کا ہے، کہ نہیں نے مطلق قرأت کو فرض قرآینا ہے، ورنہ سورہ فاتحہ وضم سورت کو واجب قرآینا ہے۔

وجہ ترجیح حنفیہ کے مذہب کے رائج ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے مسلک میں تمام حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، ورنہ دوسرے مسلک پر عمل کرنے میں بعض حدیث پر عمل ہوتا ہے، ورنہ بعض کا ساتھ دینا لازم آتا ہے، نیز حنفی کی مؤید حدیث زیادہ ہیں،

در صریح محکم غیر متکثر ہیں۔

قراءت خلف الامام اور مذاہب ائمہ

قراءت خلف امام کا منصب یہ ہے کہ مقتدی فاتحہ پڑھے گا یا نہیں، اس میں امر کریم کا ختاف ہے، جس کو مختصر نقل کیا جاتا ہے۔

امام صاحب کا مذهب امام صاحب کے نزدیک مقتدی کیلئے سورۃ فاتحہ پر سنا جائز نہیں، نہ از بھی ہو یا سری و مقتدی خود امام کی قراءت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

دلیل قرآن مجید میں مدح کا ارشاد ہے ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ [جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تم سب اس کی طرف کان لگادو اور خاموش رہا کرو] اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام زور سے قراءت کر رہا ہے تو مقتدی کو پکپکے ہمارے قراءت سے دور رہنا ہمارا ہنہ قراءت کر رہا ہے تو مقتدی کے لئے خاموش رہنا لازم ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت کے علاوہ بہت سی حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے لئے قراءت نہیں ہے، ایک حدیث ہے ”من كان له امام فقلوة الامام له فراءة“ [جو شخص مقتدی بن رہا ہو پڑھ رہا ہے تو امام کی قراءت اس کی قراءت شمار ہوگی] معلوم ہو کہ مقتدی کے ذمہ سورۃ فاتحہ یا اس کے علاوہ کسی بھی چیز کی قراءت نہیں ہے۔

شوافع کا مذهب امام شافعی کے نزدیک مقتدی کے لئے جبری و سری ہر طرح کی نماز میں سورۃ فاتحہ کی قراءت واجب ہے۔

دلیل ”لَا تَفْعَلُوا إِلَّا مَا أَمَرَ الْقُرْآنُ فَاهُ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا“ [یہ نہ کرو

باتہ سورہ فاتحہ مستثنیٰ ہے، کیونکہ اسے پڑھنے بغیر نماز نہیں ہوتی [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بات اس وقت فرمائی جب آپؐ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے قرات کرنے گئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز کے بعد حضرت صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ارشاد فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ آپؐ ہم کے پیچھے قرات کرتے ہیں، حضرت صحابہؓ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے عرض کیا کہ جی ہاں مگر قرات کرتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مطلقاً قرات سے منع کیا، بات سورہ فاتحہ کی ہارت وید کی حدیث ہا، سے معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

جواب اس حدیث سے مقتدی پر فاتحہ کا وجوب ثابت نہیں ہوتا، بلکہ صرف جو معلوم ہوتا ہے، کیونکہ حدیث باب میں نبی سے تشابہ ہے، اور نبی سے تشابہ ہات کے سے ہوتا ہے، وجوب کے سے نہیں ہوتا ہے۔

تعارض مع جواب

تعارض یک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا منع ہے، ورنہ فقہ کی دلیل میں جو روایت مذکور اس سے کم زکم جو معلوم ہوتا ہے، تو جو زور ممانعت میں تعارض ہے کیونکہ ممانعت نام ہے عدم جو زکا۔

جواب جو زکا حکم منسوخ ہو چکا ہے، شروع سے میں مقتدی فاتحہ و سورت سب پڑھتے تھے، وہ سورت پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی، ورنہ فاتحہ کا جو زباق رہا، پھر جب قرآن مجید کی آیت "اداء قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" نازل ہوئی تو فاتحہ کا جو بھی تھا ہو گیا، حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے "صلی السی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقرا خلعہ قوم فرلت وادا قرى القرآن
فاستمعوا له وانصتوا“ [نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز پڑھی، چند لوگوں
نے آپ کے پیچھے قراءت کی پس آیت کریمہ ”واذا قرى القرآن الع“ نازل
ہوئی [معلوم ہو کہ قراءت فاتحہ کا جو منسوخ ہو گیا، درمیں سے مذکورہ تعرض بھی
بہن ہو گیا۔

اشکال مع جواب

اشکال ہم شفعی نے جو دلیل پیش کی اس کے ایک جزء ”لا تصعلوا الا باسم القرآن“
سے تو سورہ فاتحہ کا صرف دو مقدمہ سہ رہا ہے، ورس پر بحث ہو بھی گئی، لیکن
دوسرے جزء ”فان لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ اس سے تو سورہ فاتحہ کا وجوب
ثابت ہو رہا ہے، اس پر بحث نہیں ہوتی۔

جواب حدیث کا یہ دوسرا جزء اس حدیث کا جز نہیں ہے، بلکہ وہ حضرت مبراہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی دوسری مستقل حدیث ہے، حضرت مبراہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں کو
اپنے غور پر بیجا رویا ہے، ورس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ یہ نہ مانا
جائے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شروع و آخر کے فرمان میں تعرض پیدا
ہو جائے گا، کیونکہ ”الا باسم القرآن“ سے سورہ فاتحہ باحت ہو رہی ہے، اور
”لا صلوة“ سے وجوب ثابت ہو رہا ہے، ورونوں میں تعرض خاہر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ”فان لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ کا تحقق مقتدی سے نہیں ہے،
کیونکہ مقتدی کے سے تو مذکورہ کا رشتہ ہے ”واذا قرى القرآن فاستمعوا له
وانصتوا“ یعنی مقتدی کے پیچھے بھی قرأت نہیں ریگا، بلکہ خاموش کھڑ ہو رہا ہوگی قرأت،

ت نے گا، حدیث باب میں موجود سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم مام و منفرد کے حق میں ہے، چنانچہ اس کی وضاحت ترمذی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا ساء القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام“ [جس شخص نے سورہ فاتحہ کے بغیر رعت پڑھی اس کی نماز میں ہوتی ہے یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو] معصوم ہو کہ مقتدی کے سورہ فاتحہ کی قراءت لازم نہیں ہے، منفرد و مام کے سورہ فاتحہ کی قراءت واجب ہے، حضرت عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت میں ”لم یصل یقرأ الح“ کو مقررہ رعت مقتدی کو اس کے تحت داخل کرنا درست نہیں ہے۔

نیز جب کے نزدیک ہر رک رکعت شمار کیا جاتا ہے حالانکہ اس نے چھپتے قراءت نہیں کی، لہذا پڑھنے کا کہ مام کی قراءت سے حداس کی قراءت ہوتی۔

سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے

﴿٤٢٢﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَوةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاحٌ ثَلَاثًا غَيْرَ تَعَامٍ فَقِيلَ لِأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّا نَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالَ إِقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِنِ قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ

لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قَالَ تَعَالَى حَمْدُنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ
الرَّحِيمُ، قَالَ تَعَالَى اُنْتَنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكٌ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ
مَجْدُنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ
عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ
الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ، قَالَ هَذَا
لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۶۹ / ۱۷۰ / ۱۔ باب وحبوب قراءة الفاتحة

فی کل رکعة، کتاب للصلوة، حدیث نمبر ۳۹۵۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”جو شخص نماز پڑھے اور اس میں سورہ فاتحہ کی
تائید نہ کرے تو وہ نماز ناقص ہے۔ (فہی خداح [یعنی وہ نماز ناقص ہے]) تین بار فرمایا
وہ نماز ناقص ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ جب ہم ہمارے پیچھے
ہوتے ہیں اس وقت بھی یہ یہی ہے؟ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس
وقت اپنے دس میں سورہ فاتحہ پڑھو یا سو، بدشبہ میں نے حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز کو اپنے ور اپنے بندے
کے درمیان آدھا آدھا تقسیم کر دیا ہے، اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا، چنانچہ
بندہ جب ”الحمد لله رب العالمین“ [تمام عزیمتیں] رے جہان کے رب کے لئے
ہیں [کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”حمدی عبدی“] میرے بندے نے میری
تعریف کی [اور جب بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحیم“] اللہ تعالیٰ بے حد مہربان اور
نہایت رحمور ہے [تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”اتسی علی عبدی“] میرے بندے نے

میر کی تحریف کی [ورجب بندہ کہتا ہے ”مالک یوم الدین“ [روز جزا کا نام ہے] تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”محدثی عدی“ [میرے بندے نے میری بزرگی و برتری بیان کی] ورجب بندہ کہتا ہے ”اباک بعد وایاک نستعین“ [تیری ہی ہم مدد کرتے ہیں، ورتجھ ہی سے ہم مدد پاتے ہیں] تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”هدایینی ویس عدی الح“ [یہ میرے و میرے بندے کے رہمیں ہے، و میرے بندے کے لئے وہ ہے جو اس نے مانگا] ورجب بندہ کہتا ہے ”هدا الصراط المستقیم الح“ [بتلا، ہم کو راہ سیدھی، راہ نیکوں کی جن پر تو نے فضل فرمایا، جن پر نہ تیر غصہ ہو ورنہ وہ گمراہ ہوے۔] تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”هدا العدی ولعبدی ما سأل“ [یہ میرے بندے کے واسطے ہے، و اللہ کے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا۔]

تشریح اس حدیث شریف میں خاص طور پر تین چیزیں مذکور ہیں

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تاکید کے ساتھ یہ بات فرمائی ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نامقام ہے، اس سے معلوم ہو کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے، کیونکہ وہ جب چھوٹنے ہی سے نماز نامکمل ہوتی ہے، فرض چھوٹنے سے تو نہ اسے نماز ہی نہیں ہوتی ہے۔

(۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا کہ، ہم کے پیچھے ہونے کی صورت میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ہاتھ سے جواب دیا کہ، ہم کے پیچھے ہونے کی صورت میں چپے چپے دس سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اپنا اجتہاد ہے، جو کہ حادیث مرفوعہ کے مقابل میں بحت نہیں۔

(۳) حدیث قدسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کے ایک جز، سورۃ فاتحہ کو

پنے ورپے بندے کے درمیان ہوں طور تقسیم راہ ہے کہ شروع کی تین آیتیں خود
بارکی تھوں سے متعلق ہیں، ان میں بارکی تھوں کی بندے کی جانب سے حمد و ثناء بیان کی
گئی ہے، چوتھی آیت بندے ور مدد تھوں کے درمیان مشترک ہے، آدھی آیت میں
مدد تھوں ہی کی مہارت کا اعتراف ہے، ور آدھی آیت میں بندے کی طلب حاجت
ہے، ور آخر کی تین آیت بندے سے متعلق ہیں، جس میں بندے نے اپنے لئے
ہر آیت کی دعا مانگی ہے، حاصل یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیتوں میں سے بارہے
تین آیت مدد تھوں سے متعلق ہیں، ور بارہے تین آیت بندے سے متعلق ہیں،
ور یوں یہ ساری مدد تھوں ور بندے کے درمیان مشترک ہے۔

من صلی صلوۃ لہ یرفع فیہ ۱۰ اقرب فلی سدن
جس نے نماز میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے۔ ”احدحت الساقۃ“ اس
وقت ہو، جاتا ہے جب وقتی وقت سے پہلے بچہ جنم لے، اگرچہ تمام غلقت ہو، ور
”احدحت“ اس وقت ہو، جاتا ہے جب کہ بچہ ناقص جنم ہو، اگرچہ کامل وقت گزرنے کے
بعد جنم ہو، اس وقت کی یک جماعت اس بات کے قابل ہے کہ ”خدحت“ ور ”احدحت“
دونوں ہی اس وقت ہو۔ جاتے ہیں جب کہ وقتی نے ناقص بچہ جنم ہو۔ (فیہ المہم ۲۲۹)

حدیث باب میں سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کو خدات سے تعبیر کیا ہے، ور اس کی وضاحت
یا تاکید ”عبر تمام“ سے بھی روئی گئی، معلوم ہو کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز ہو جائے گی، لیکن
ناقص ور ناقص ہو، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک فریضہ ناقص ہو جائے گا، لیکن نماز قابل اعادہ
رہے گی۔

قرآن فی عسک جب امام کے ہاتھ نماز پڑھو تو اس ہی دس میں سورہ
فاتحہ پڑھو، حدیث کا یہ جز، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے، جو کہ حدیث

مرفوع کے مقابہ میں بحت نہیں ہو سکتا، نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر تلفظ کے اس ہی میں سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، یا پھر یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کی معنی کا مختصر رکھ جائے، نہ کہ غلط کاری یہ ہو کہ اسے حذف نہیں ہے۔ (مرقۃ ۲۸۴)

قسمت نصوۃ "صلوۃ" سے مراد سورۃ فاتحہ ہے، سورۃ فاتحہ نماز کا جزء ہے، یہاں کل یوں رجزہ ۱۰ یا ۱۱ ہے، یہ پھر قراءۃ الصلوۃ تھا، مضاف کو حذف کے صرف صلوۃ ہے۔

وبسنی ودر صدی نماز کو صرف اللہ تعالیٰ کیسے ہے ہند میں جزء سے بھی خوب چھی طرح وضاحت ہو گئی کہ نماز سے سورۃ فاتحہ ہے، سورۃ فاتحہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مٹی ہونے ہے، اچھے آیات میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے، اور پھر میں بندے کی حاجت اور حاجت ہے۔

نماز میں بسم اللہ پڑھنا

﴿۷۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۱۷۲، حجة من قال لا يجهل باليسملة،

کتاب الصلوۃ حدیث نمبر ۳۹۹

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم اور حضرت یزیدؓ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز کو "الحمد لله رب العالمین" سے شروع کرتے تھے۔

تشریح نماز میں قرآن سورہ فاتحہ سے شروع کی جائے گی۔ یہی طریقہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دیگر صحابہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تھا۔ سورہ فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ" و "ش" وغیرہ کو آستہ سے پڑھا جائے گا۔

کے دو افتتاحیوں الصلوة حدیث کے سبب سے بجا ہر معصوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سورہ فاتحہ کی تلاوت شروع کرنے سے پہلے "بسم اللہ" نہیں پڑھتے تھے، کیونکہ حدیث میں قرآن کی تلاوت میں "الحمد لله" پڑھے جانے کا ذکر ہے نہ کہ "بسم اللہ" کا حالانکہ امام مالک کے حوالہ دینے پر سورہ فاتحہ کی تلاوت سے پہلے "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھے جانے کے قائل ہیں، یہ گہ بات ہے کہ بعض لوگ ہستہ پڑھنے کے قائل ہیں، اور بعض کو ز کے ماتھے پڑھنے کا حکم دیتے ہیں۔

درحقیقت یہاں دو مسئلے ہیں

- (۱) "بسم اللہ" قرآن کا جزء ہے یا نہیں؟
 - (۲) نماز میں سورہ فاتحہ سے پہلے "بسم اللہ" پڑھی جائے گی یا نہیں۔
- حدیث نمبر ۵۵۵ کے تحت دونوں نکلوں پر قصصی بحث مذکور ہے۔

سورہ فاتحہ کے بعد آمین کہنا

﴿۷۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آمَنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ
وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ (متفق عليه)
وَقِي رَوَايَةٌ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَعْصُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
هَذَا لَقَطُ الْبُخَارِيِّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَقِي أُخَرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا آمَنَ
الْقَارِئُ فَأَمِنُوا فَإِنَّ الْمَلَكَةَ تُوَمِّنُ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَكَةِ
غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔

حوالہ (پہل رویت) بخاری شریف ۱۰۸/۱، باب جہر الامام

التأمين، كتاب الاداء، حديث نمبر ۷۸۰۔ مسلم شریف ۱۷۶/۱، باب التسميع
والتحميد والتيسير، كتاب الصلوة، حديث نمبر ۴۱۰۔ (دوسری حدیث) بخاری
شریف: ۹۵۷، ۲، باب التأمين، كتاب الدعوات، حديث نمبر ۶۴۰۲۔ مسم حوالہ ۱۱۱۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے رویت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب امام آمین کہے تو آمین ہو، اس نے کہ جس شخص
کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے سابقہ مارے گناہ بخش دے جائیں
گے۔ (بخاری، مسلم) اور ایک رویت میں ہے کہ جب امام ”عبر المعصوب علیہم ولا
الضالین“ کہے تو آمین ہو، اس نے کہ جس کا کہن فرشتوں کے کہنے کے موافق ہو گیا تو اس
کے سابقہ مارے گناہ بخش دے جائیں گے یہ بخاری شریف کے الفاظ ہیں، درمسم میں بھی
اسی کے الفاظ ہیں، بخاری کی ایک دوسری رویت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے فرمایا جب قاری آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین ہو، اس نے کہ فرشتے بھی آمین کہتے
ہیں، تو جس شخص کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے سابقہ مارے گناہ

بخش دئے جائیں گے۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو اس بات کی ترغیب دی ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین ہو، اس روایت سے آمین کہنے کی فضیلت خوب چھکی طرح معلوم ہو رہی ہے، کیونکہ آمین کہنے کا شکر یہ ہے کہ اس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوئی تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، سارے فاتحہ کی تائید کے بعد آمین کہنا فقہاء کے نزدیک سنت ہے۔ بہت زور سے آمین کہا جائے یا آہستہ سے اس میں اختلاف ہے۔

نہ صرف امام فہمونی مصعب یہ ہے کہ جب امام آمین کہنے کا ارادہ کرے تو آمین کہو، امام آمین کہنے کا ارادہ کر رہا ہے یہ کیسے معلوم ہو؟ اس کی وضاحت آگے حدیث میں ہے کہ جب امام "ولا الصلین" کہے تو سمجھو کہ امام آمین کہنے چاہتا ہے، اس وقت مقتدی بھی آمین کہیں، تاکہ امام و مقتدی دونوں کی آمین ساتھ میں ہو جائے، اور دونوں کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے، ورنہ دونوں کے گناہ معاف ہو جائیں۔
 "فاموا" کی تفسیر تفسیر کے لئے مانیں وریہ میں کہ امام کے آمین کے بعد مقتدی آمین کہیں تو ایسی صورت میں فرشتوں کے ساتھ امام و مقتدی کی موافقت نہیں ہو سکتی، "فاموا" سے "فاموا" جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے ساتھ ہمارے گناہ معاف ہو جائیں گے، موافقت خالص کے اعتبار سے ہے، یہ قیوت کے اعتبار سے ہے، وریہیں فرشتوں سے مراد "حفظہ" فرشتے ہیں۔

مسئلہ آمین اور اختلاف ائمہ

آمین کے ساتھ میں پہلا اختلاف یہ ہے کہ آمین کس کا وظیفہ ہے؟ دوسرا اختلاف یہ

ہے کہ آمین آہستہ سے کہ جائے یا بلند آواز سے یہ چاہئے؟ دونوں طرح کے اختلافات کو ترتیب و رتیل یہ جاتا ہے۔

آمین کس کا وظیفہ ہے؟

جمہور کا مذهب: جمہور کے نزدیک مقتدی و مام دونوں کے لئے آمین کہنا سنت ہے۔

دلیل: ”اذا امن الامام فاموا“ [جب مام آمین ہے تو تم وگ بھی آمین ہو] معصوم ہو کہ مام و مقتدی دونوں آمین نہیں گے۔

امام مالک کا مذهب: مام مالک سے ایک روایت جمہور کے قول کے مطابق ہے، مین زیہ مشہور روایت کے مطابق ان کا مذہب یہ ہے کہ آمین صرف مقتدی کا وظیفہ ہے، مام کا نہیں۔

دلیل: مام مالک کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مرفوع روایت ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام غير المغمضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين الح“ [جب مام غیر المعصوب علیہم ولا الضالین ہے تو تم وگ آمین ہو]

مام مالک فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں حضرت سہیل رضی اللہ عنہ نے مام و مقتدی کے کاموں کو تقسیم کر دیا ہے، مام کا کام ”ولا الضالین“ کہنا ہے، و مقتدی کا کام ”امین“ کہنا ہے۔ ”والقسمة تساوی الشركة“

جواب: جمہور اس کا جواب دیتے ہیں کہ مام مالک کی طرف سے جو حدیث پیش کی گئی ہے اس میں مام و مقتدی کے وظائف کی تقسیم نہیں ہے، بلکہ مقصد یہ ہے کہ مام اور

مقتدی دونوں کی آمین بیک وقت ہو جائے، اس کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ امام جب ”ولا الصّٰلِیْنَ“ کہے تو دونوں ”وَبَّ“ آمین کہیں، تاکہ دونوں کی آمین بیک وقت ہو جائے ورنہ شتوں کی آمین کے ملتے ہو سکے، اس کو ایک حدیث میں کہا گیا ہے ”فان الامام بقول آمین“ [امام بھی آمین سنا ہے۔]

آمین سر اُکھی جائے یا جہراً

امام ابوحنیفہ کا مذہب امام صاحب کے نزدیک امام و مقتدی سب کے لئے آمین سر کن سنت ہے۔
امام شافعی کا مذہب امام شافعی کا مفتی بزمی ہے آمین جہراً کو ناسخ ہے، یہی امام احمد کا مذہب ہے۔

امام ابوحنیفہ کے دلائل (۱) ”ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال اذا قال الامام ولا الصّٰلِیْنَ فقولوا آمین، فان الامام بقولها“ [جب امام ”ولا الصّٰلِیْنَ“ کہے تو تم ”وَبَّ“ (مقتدی) آمین کہو، اس لئے کہ امام بھی آمین کہتا ہے] حدیث کے اس جز سے ”ان الامام بقولها“ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ امام سر آمین کہے گا، اس وجہ سے تو یہ بتایا گیا ہے کہ امام بھی آمین کہتا ہے، ورنہ امام ہی کا تو مقتدی بھی نہ کہیں گے۔

(۲) حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کے الفاظ ہیں ”حعص بها صونہ“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین بیک وقت اور پست سر۔]
 (۳) حضرت ابن ماجہ کا قول ہے کہ امام پانچ چیزیں کہتا ہے گا۔ (۱) شاء۔ (۲) تعو، (۳) سم اللہ۔ (۴) آمین۔ (۵) تحمید۔

(۴) بود و شریف میں حضرت سمرہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا واقعہ موجود ہے، حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے کہ مجھے حضور رملی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دو سکتے یاد ہیں، ایک سکتہ تکبیر تحریرہ کے بعد، دوسرے سکتہ "ولا الصالحین" کے بعد، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسرے سکتہ کا انکار فرمایا ان دونوں حضرات نے حضرت ابی بن جب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف رجوع کیا، حضرت ابی بن جب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بات کو صحیح قرار دیا، معذوم ہو کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "ولا الصالحین" کے بعد بھی چھ دیر کیلئے خاموش ہوتے تھے۔

پہلا سکتہ "شاہد" کے لئے تھا، دوسرا سکتہ "آمین" کے لئے تھا، درجہ آئین کے لئے سکتہ ثابت ہو گیا تو یہ بات خود بخود ثابت ہو گئی کہ آئین آہستہ آواز سے کہا جائے گا۔

امام شافعی کی دلیل امام شافعی کی سب سے مضبوط دلیل حدیث باب ب، س میں آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا "دا ائس الامام فاصوا" [جب امام آئین ہے تو تم وگ بھی آئین ہو] اس حدیث میں امام کے آئین بننے کے ساتھ مقتدی کو آئین بننے کا حکم دیا گیا ہے، ورنہ یہی بات ہے کہ مقتدی کو امام کے آئین بننے کا عمر ہی وقت ہوگا جب امام بھر آئین ہے گا، معذوم ہو کہ امام بھرا آئین ہے گا ورنہ جب امام بھر آئین ہے گا تو اس کی پیروی کرتے ہوئے مقتدی بھی بھر آئین نہیں گئے۔

جواب امام شافعی کا یہ استدلال اس وقت درست ہو سکتا ہے، جب امام کی آئین کے علم کا کوئی ورنہ یہ نہ ہو ورنہ امام کے آئین بننے کے وقت کی آئین کے لئے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی ورنہ یہ نہ بیان کیا ہو، ورنہ روایت کا چارہ دینے سے

صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امام کے آمین کہنے کا وقت و شیخ طور پر بیان کر دیا ہے، چنانچہ مقتدی میں حدیث موجود ہے ”اذا قال غیر المعصوب علیہم ولا الصالین فقولوا آمین“ یعنی جب امام ”ولا الصالین“ کہے چھوڑ دیتے ہیں کہیں، اسی وقت امام بھی آمین کہے گا اور دونوں آمین کا وقت یک ہو جائے گا، اگر یہ شرط نہ ہو جائے اور یہ بہا جائے کہ امام آمین کہے گا بعد مقتدی آمین کہیں تو اس صورت میں امام و مقتدی کا توفیق باقی نہیں رہے گا، اور حدیث کا اصل مقصد (کہ امام و مقتدی آمین کہیں) کی آمین کے موفیق ہو جائے (نوت ہو جائے)۔

خدا سے یہ ہے کہ امام کیلے زور سے آمین کہے مقتدی کو بتانے کی ضرورت نہیں ہے، بلکہ مقتدی امام کے ”ولا لصالین“ کہتے ہی خود سمجھ میں لے کر آمین کہنے کا وقت ہو گیا۔

اشکال مع جواب

اشکال حدیث باب میں ”فقولوا آمین“ ہے، خطاب کے موقع پر مطلق قول ہوا جائے تو اس سے جہر ہی مراد ہوتا ہے، ہند آپ کا یہاں آمین کے بارے میں کہتے ہیں کہ حکم کا نا ضابطہ کے خلاف ہے۔

جواب جو ضابطہ پیش کیا گیا ہے وہ قلی نہیں ہے، چنانچہ شیخ فہم بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں، چنانچہ دیکھئے روایت میں آتا ہے کہ ”اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لک الحمد“ دیکھئے یہاں ”قولوا“ کہہ کر خطاب کیا گیا ہے ضابطہ کے مطابق ”اللهم ربنا لک الحمد“ جہراً کہنا چاہیے، آمین جہراً کہنا کسی کا مذہب نہیں ہے۔

ما شائعی کے مذہب کے مطابق یک میل نقل کی گئی ہے، اس کے ساتھ وہ بھی جبراً ہے جانے کے بارے میں روایت نقل کی جاتی ہیں، لیکن جبر آمین کہنے کے بارے میں جو روایت متواتر ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اور جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں ہیں۔

جبراً آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا

روایت جبر آمین کہنے کے بارے میں بھی ہیں اور سر کہنے کے بارے میں بھی ہیں، لیکن تحقیق ضرور ہے، یہاں تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اصل سنت آمین میں یہ ہے کہ ”آمین“ سر کہہ جائے کیونکہ آمین یک دعا ہے، چنانچہ امام بخاریؒ نے عطا کا قول نقل کرتے ہوئے کہا ہے ”امس دعائے“ اور دعا میں افضل سر ہے، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب بھی زور سے آمین کہا ہے تو وہ لوگوں کو تعلیم دینے کے لئے کہا ہے، چنانچہ حضرت واکل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے ”فقال امس بمد بھا صوتہ ما اراه الا ليعلمنا“ [حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کہی اور آمین کہتے وقت آواز کھینچی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد تعلیم دینا تھا۔] جس طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اور خلافت میں باہر سے کچھ لوگ آئے، ان کو سکھانے کے لئے تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کو تعلیم کے لئے زور سے پڑھی تھی، اسی طرح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی بھی سری نمازوں میں یک دو آمین زور سے تلاوت کرتے تھے، تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ سری نمازوں میں تلاوت کی جاتی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ زور سے آمین کہنا بطور تعلیم تھا، اصل آمین کہنے سے کہنا ہے۔

وجوہ ترجیح منفی کا مذہب یہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مؤید باقرؒ نے ہے، جیسا کہ گذر کہ آمین یک دعا ہے، اور دعا کا قرآن میں کہتے ہیں کہ تم نے حکم دیا یا

ہے، نیز حنفی کے اصل صریح و صحیح ہیں، جب کہ شوافع کے اصل جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں ورجح صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اسی طرح ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آمین قرآن کا جز نہیں ہے، جس طرح ”تعود“ قرآن کا جز نہیں ہے، لہذا جس طرح ”تعود“ سر ہے اسی طرح آمین بھی سر ہے۔

تنبیہ یہ جو اختلاف مذکور یہ فضل و غیر فضل ہونے کا اختلاف ہے، جو زور و عدم جو زور کا اختلاف نہیں ہے، لہذا اس کے بارے میں جو زور و عدم جو زور کی بحثیں چھوڑنا بعضی درست نہیں ہے۔

صف کی درستگی کا علم

﴿۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَعْتُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَكَ يَبْنَكَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ۔ (رواہ مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَنَادَةَ وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا۔

حوالہ مسلم شریف ۱/۱۷۴، باب التشہد فی الصلوة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت یوموسیٰ شہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”کہ جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفوں کو درست رکھو، پھر پائے کے تحت میں سے کون شخص تمہارا مام ہو جائے تو وہ جب تک کہ تم وگ بھی تکبیر ہو، اور جب وہ کہے ”عبر المعصوب علیہم ولا الصالین“ تو تم وگ آئین ہو، اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول فرمائیگا، پھر جب مام ”اللہ اکبر“ کہہ کر رکوع کرتے ہو تو تم وگ بھی ”اللہ اکبر“ کہتے ہو رکوع میں جاؤ، یا شبہ مام تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے، اور تم سے پہلے رکوع سے ٹھکتا ہے، پھر حضرت رسول مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا تو یہ س کے بعد میں ہے، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا ”ورجب مام“ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ ہے، تو تم وگ ”اللہم ربنا لک الحمد“ کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری سنا گا۔ (مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قاضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں ”واذا قرا فاصنوا“ [جب مام قرا کرتے ہو تو خاموش رہو]

تشریح: اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو چند باتوں کی ہدایت فرمائی ہے

(۱) جماعت شروع ہونے سے پہلے صفوں کی دربتلی کا اچھی طرح سے ہتھم کر لینا پانے شریعت میں نگاہ میں صفوں کی دربتلی کی بڑی ہمت ہے۔

(۲) مقتدیوں کو اپنے میں سے کسی سے شخص کو مام مقرر کر لینا پانے جو مامت کامل ہو۔

(۳) مام جب سورہ فاتحہ کی تلاوت سے فارغ ہو جائے تو آئین کہنا پانے آئین کہنے سے اللہ تعالیٰ دعا قبول فرماتے ہیں۔

(۴) مام کے رکوع میں جانے کے بعد مقتدیوں کو رکوع میں جانا پانے۔ کسی طرح

مام کے رکوع سے ٹھٹھنے کے بعد مقتدیوں کو ٹھٹھنا پانے، مام رکوع میں پسے جاتا

ہے، ورپہ ہی رکوع سے وہیں بھی ہو جاتا ہے، اس طرح ہر وقت میں، دونوں کے رکوع کے مقدّم پر ہو جاتی ہے۔

(۵) ہر رکوع کے اٹھتے وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے گا، مقتدیوں کو پاب ہے کہ ”اللہم ربنا لک الحمد“ کہیں۔

اذا صلیتم فاقموا صفوفکم مصطفیٰ ہے کہ جب نماز کا ردہ مرو تو اپنی صفیں درست کرلو، صفوف کو اس طور پر درست کرنا مسنون ہے کہ اس میں سبھی یا کشائی باقی نہ رہے۔

صفوں کی درستگی کی فضیلت

صفوں کی درستگی کی حد کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بڑی تاکید فرمائی ہے، اور صفوں کی سبھی پر بہت سی روایات ملتی ہیں، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”سوروا صفوفکم فان بسوۃ الصفوف من اقامة الصلوة“ [صفوں کو سیدھا رکھو، اس سے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قیام رکھنے کا حصہ ہے۔]

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقبموا الصف فی الصلوة فان اقامة الصف من حسن الصلوة“ [نماز میں صف کو سیدھا رکھو، اس سے کہ صف کا سیدھا رکھنا نماز کے حسن میں شامل ہے۔]

ایک روایت میں ہے ”یسوی صفوفنا حتیٰ کما یسوی بها القداح“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صفوں کو اس طرح سیدھا کرتے تھے، گویا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فریضہ سے تیروں کو سیدھا کر رہے ہیں۔]

صفوں کی کجی پر وعید

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صفیں نیچھی کرنے والوں کی شدید مذمت فرمائی ہے، ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اقیموا صفوفکم ثلاثاً واللہ لتقیمن صفوفکم او لیخالفن اللہ بین قلوبکم“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا رکھو، اللہ کی قسم اپنی صفوں کو ضرور سیدھا کرو، ورنہ اللہ تمہارے دلوں کے درمیان اختلاف ڈالے گا۔]

ایک روایت میں ”یس قلوبکم“ کے بجائے ”بین وحوہکم“ ہے، اس صورت میں یہ معنی ہوگا ”وہ صفوں کو سیدھا رکھو، ورنہ تمہارے چہروں کو مسخ کر دے گا۔“ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”لا تختلفوا فیتختلف قلوبکم“ صنف میں آگے پیچھے ہو کر اختلاف مت ڈالو، ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا۔

ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”هو الادی نفسی یلده انی لأری الشیطان یدخل من حذل الصف“ [تم ہر صف کی اس ذلت کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی کشمکش میں داخل ہو جاتا ہے۔] اس حدیث سے معلوم ہو کہ صف کے درمیان جگہ بھی نہ چھوڑنا پابندی ہے۔

صفوں کی درستگی میں غیر مقلدین کا طریقہ

جب اللہ کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف کی درستگی کی تلقین فرمائی تو حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین صفوں کی درستگی پر بہت زیادہ توجہ دینے لگے،

چنانچہ روایت میں آتا ہے ”کان احداً بلرق مسکبہ لمسکب صاحبه وقدمه بقدمه“ [آدم میں سے ہر شخص صف میں اپنے شانہ کو اپنے ہاتھی کے شانہ اور اپنے قدم کو اپنے ہاتھی کے قدم سے مٹا دیتا تھا۔] یہ بخاری میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، ابو داؤد میں نعمان بن شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ذر ورو ضاحت ہے، ”فرایت الرجل یلرق مسکبہ بمسکب صاحبه و رکبۃ م رکبۃ صاحبه و کعبہ بکعبہ“ [میں نے دیکھا کہ آدمی اپنے کاندھے کو اپنے ہاتھی کے کاندھے سے اپنے گھٹنے کو اپنے ہاتھی کے گھٹنے سے اور اپنے ٹخنے کو اپنے ہاتھی کے ٹخنے سے مٹا دیتا تھا۔]

دوسرے نزدیک ان روایتوں کے معنی یہ ہیں کہ حضرت صحیحہ رحمہم رضون اللہ تعالیٰ علیہم جمعین ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے، اسی طرح مل کر کھڑے ہونے کو ”الراق“ سے تعبیر کیا ہے، یہاں ”الواق“ کے حقیقی معنی مر نہیں، کیونکہ ”الواق“ کے معنی چپکانے کے ہیں، خاصہ کہ بات ہے یہاں حقیقی معنی مر، مینا ممکن نہیں ہے، چنانچہ مجازی معنی اختیار کئے جائیں گے، ورمجازی معنی ”قرب“ ہوں گے، جیسے کہ ”الراق“ کے ہم معنی لفظ ”الصاق“ کے نحو کی کتب میں مذکور ہیں، نحو کی کتابوں میں آتا ہے، ”الاء للالصاق“، اور اس کی مثال ”مردت سرید“، نہر کی جاتی ہے اور ساق وضاحت کرتے ہوئے یہ بات لینی جاتی ہے، ”ای مردت بمکان بقرب مہرید“، لکھئے یہاں ”الصاق“ کے قرب ہی مر دیا گیا ہے، مین غیر متقدمین حضرت ان باتوں کی طرف توجہ نہ دے کر مختلف پیروں سے پیروں کو مد کر کھڑے ہوتے ہیں، ورنہ اس کا استدلال نہیں حدیث ہمارے ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ وہاں حدیث میں ”مسکبہ لمسکب صاحبه و رکبۃ م رکبۃ صاحبه“ کے الفاظ ہیں، بدیکھئے کیا یہ ممکن ہے کہ صف میں ہر ایک دوسرے کے کاندھے سے کاندھا ملا رہی کھڑے ہوں، اس صورت میں صف میں کھڑے ہونے والے تمام لوگوں کے

قدوں کا پر ہونا ضروری ہوگا، ورنہ بات محسوس ہے، نیز حدیث میں آئے ”کعبہ مکعبہ“ ہے، یہاں ”کعب صاحبہ“ نہیں فرمایا ہے، جیسا کہ وپر ”مسک صاحب“ اور ”سرکۃ صاحبہ“ فرمایا ہے، معلوم ہو کہ اپنے بغل میں کھڑے ہوئے، ہاتھ کے نچلے سے نچلنا نامناسب نہیں ہے، ورنہ پھر ارمان بھی یا جائے کہ اپنے ہاتھ کے نچلے میں تو بھی حافظ ابن حجر کے قول کے مطابق یہ مباحذ پر محسوس ہوگا، کیونکہ بغل میں کھڑے ہوئے ہاتھ کے نچلے سے نچلنا نامناسب ہی نہیں ہے، ہند غیر مقتدین جو ایک دوسرے کے پیروں سے پیچھا کر کھڑے ہوتے ہیں وہ طریقہ منشا حدیث کے مطابق نہیں ہے، نیز یہ طریقہ ہیئت صدقہ کے خلاف بھی ہے، ورنہ صورت میں کشتی بھی درمیان میں ہو جاتی ہے، جبکہ ”نخضر سلی“ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مد بغل یعنی شوق کو بند کرنے کا حکم دیا ہے۔ ”الرائی“ وں حدیث کا صرف یہ مطلب ہے کہ حضرت صحابہ پر مرضی اللہ تعالیٰ انہم ایک ہی کھڑے ہوتے تھے، ورنہ ایک دوسرے سے الگ کھڑے ہوتے تھے۔

ثم ليسؤمكم حدکم چھتم میں سے کوئی شخص شہر مام ہو جائے یا اس صورت میں ہے جب کہ تمام مقتدی عمر و رضیت میں پر ہوں، ورنہ جو مامت کا زیادہ مل ہوگا اس کو مام بنا دیا جائے گا۔

فد کسر فکرو یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ مام کی موفقت لازم ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں یہیں سے معلوم ہو کہ مقتدی کو تمام تکبیرات میں مام کی تکبیرات سے کچھ تاخیر کرنا چاہئے، اوروہ مامت آگے بڑھائی تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی۔

و قال غير المغضوب عليهم ولا الصالحين فقولوا
میں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب مام سورہ فاتحہ کی قراءت کرتے تو مقتدی خاموش رہیں ورنہ نہیں، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ یہیں سے مام و مقتدی کے آئین

ہے میں مقدارِ نیت کا انتخاب مستفہ ہو رہا ہے، اس لئے کہ یہ بات معلوم ہے کہ امام کے لئے سورہ فاتحہ سے فرغت کے بعد آمین کہنا مستحب ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع میں پڑھا جاتا ہے، اور مقتدی سے پہلے رکوع سے وہیں بھی آجاتا ہے۔ ہذا امام اور مقتدی کے رکوع کی مقتدی ریسوں ہو جاتی ہے۔

و د ق ر ف۔ ص ت و حدیث کے سبب سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے نہ موش کھڑ ہوگا، قرأت نہیں کرے گا۔

نماز میں قراءت کا ذکر

﴿۷۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي قَنَازَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الطُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأَخِيرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۱۰۷۱، باب یقرأ فی الآخرین بفاتحة

الكتاب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۰۔ مسلم شریف ۱۸۵، باب القراءة فی الطهر والعصر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۵۱۔

ترجمہ حضرت ابو قنازہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرم سلمی اللہ علیہ وسلم صبح کی شروع کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ ورد وورتیں پڑھتے تھے، اور خیر کی دو رکعتوں میں صرف سورہ فاتحہ پڑھتے تھے، اور بھی بھی ہمیں کوئی آیت نہ دیتے تھے، وریکلی

رُکعتِ جہنمی بن رتے تھے، دوسری رُکعت تہی بن نہیں رتے تھے، ہی طرح عصر میں دوسری طرح فجر میں رتے تھے۔ (پہلی رُکعت کے مقابہ دوسری رُکعت بن نہیں رتے تھے۔)

تشریح اس حدیث شریف میں چند باتیں خصوصیت سے بیان کی گئی ہیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر میں یعنی پھر رُکعتوں نماز میں شروع فی دو رُکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورت کی بھی قراوت فرماتے تھے، اور بیتہ دو رُکعت میں صرف سورہ فاتحہ کی قراوت فرماتے تھے۔

(۲) ابھی بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی نمازوں میں بھی ایک آیت بہر اتنا قراوت کرنا بطور تعظیم کے ہوتا تھا، مقصود یہ تھا کہ مقتدی بھی جان میں کہہ سکی نمازوں میں بھی قراوت ہے۔

(۳) شروع کی جن دو رُکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ مزید سورتوں کی قراوت ہوتی ہے ان دو رُکعتوں میں سے پہلی رُکعت کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عموماً دوسری رُکعت کے مقابلہ میں دراز فرماتے تھے، اس کی وجہ یہ تھی کہ جو لوگ پیچھے رہ گئے ہیں وہ لوگ بھی شامل ہو جائیں۔

سورۃ مطلب یہ ہے کہ شروع کی دو رُکعتوں میں سے ہر رُکعت میں سورہ فاتحہ و ایک سورت کی قراوت فرماتے تھے، مجموعی طور پر، دو رُکعتوں میں دو سورتیں ہو جاتی تھیں۔

حبیب الرحمن نماز میں جہراً ایک آیت بھی سنانا اور وقوع عمل تھا۔

۱۔ مہر طبعی فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ فاتحہ یا سورت کے بعض کلمات پڑھ سنا تے تھے، (نہیں بعض کلمات کے سنانے کو "الایۃ" سے تعبیر کیا ہے) تاکہ علم ہو جائے کہ کون سی سورت قراوت کی جا رہی ہے، حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ یہی نماز میں

آپ کا جہر اپڑ سنا بغیر قصد کے تھا یہ بیان جو زکے نے تھا یہ اس نے تھا کہ وہوں کو قرأت کا علم ہو جائے یا پڑھگی جانے والی سورت کا علم ہو جائے۔

صاحب مرقعات لکھتے ہیں کہ حافظ نے جہر قرأت کی وجہ میں سے ایک وجہ بیان جو زیان کی ہے، دہرائے، ایک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی نماز میں جہر پڑھنا بیان جو زکے سے نہیں ہو سکتا ہے، اس وجہ سے کہ امام پر جہری نمازوں میں جہر ہر نمازوں میں سر و جب ہے۔

ہاں بیان جو زکے سے یہ میرا بیجا چمکتا ہے کہ یہ دو آیتوں کا جہر تلاوت کرنا اور باقیہ آیات کا نہ اتنا تلاوت کرنا رہتا ہے۔

ويعطول في الركعة الأولى آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوسری رکعت کے مقابلہ میں پہلی رکعت طویل رکھتے تھے، اس کی وجہ کے سامدہ میں حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں مثلاً زیادہ ہوتا ہے، تو خشوع و خضوع بھی زیادہ ہوگا، ہند پہلی رکعت میں رکھی جائے گی، اس کے بعد وہ رکعتیں ہلکی رکھی جائیں گی تاکہ کتابت نہ ہو۔

آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا حکم

آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا یہ حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شوافع و حنابلہ شوافع کی دو رکعتوں کی طرح آخری رکعتوں میں بھی فاتحہ ضروری قرار دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور قویٰ یہ ہے کہ آخری دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے۔

سری نمازوں میں جہراً قراءت: حدیث باب کے اندر روئی نقل

آرتے ہیں، ”يسمعها الآلة أحياناً“ سے معلوم ہوتا ہے کہ سری نماز میں بھی بھی ایک

آیت جہا بھی تلاوت کرتے تھے۔

حقیقہ کے یہاں جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں سر اقرأت کرتا، جب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت رسول ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں جہر کرتا ہے یا جہری نماز میں سر کرتا ہے تو یہ بھولے سے ہے تو جب چھوٹے کی وجہ سے جہر ہو جائے گا۔ لیکن یہاں پر یہ بات بھی سمجھنی چاہیے کہ اگر سری نماز میں جہر یا جہری نماز میں سر یا محذور بہ الصلوة کی مقدار سے کم ہے تو وہ معاف ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سری نمازوں میں جو جہر فرماتے تھے وہ ”ما یحذور بہ الصلوة“ کی مقدار سے کم تھا، سند یقیناً صورت میں کوئی شک نہیں رہا، اور اگر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”ما یجوز بہ الصلوة“ کی مقدار تلاوت فرمائی تو یہ کہا جائے گا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت فرمانے کا مقصد تعلیم تھا، ورنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آمین کو تعلیم کی غرض سے زور دیا، جیسا کہ مولانا حجر کی روایت مذکور ہے۔ ”یمددہ صونہ ما ارادہ الا لیعلمنا“ [آمین کہتے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی آواز بند کی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا مقصد ہمیں تعلیم دینا تھا] کی طرح سری نماز میں آپ تعلیم کی غرض سے جہر فرماتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم

پہلی رکعت کی طوالت

حدیث باب کے الفاظ ”کان یطول فی الركعة الاولى“ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی رکعت کو طویل دیتے تھے۔ حدیث باب میں ظہر، عصر اور فجر کا تذکرہ ہے، بقیہ نمازوں کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا، کیونکہ پہلی رکعت کو

محول دینے کی جو عادت ہے وہ مشترک ہے، یہ عادت یہ ہے؟ حضرت بوقتِ ۱۰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی کی روایت جو کہ بوداؤں میں ہے اس کی صورت ہے، وہ بیان کرتے ہیں ”فظما لا یرید بذلك ان یدرک الناس الركعة الاولى“ [ہم یہ سمجھتے ہیں کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پہلی رعت پائیں] یہی جمہور کا مذہب ہے، امام و حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ فجر کی پہلی رعت کو طوں یا جائے گا یونہی یہ نیند و رنفت کا وقت ہے، دیگر نمازوں میں قراءت کے غبار سے پہلی و دوسری رعتوں کا طوں پر رکت ہے گا۔

ورنہ حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً پہلی رعت بھی ہوگی اس کی توجیہ امام صاحب یہ کرتے ہیں کہ رعتوں میں شیء تمیذ وغیرہ کا اضافہ ہے، اس سے وہ بنی ہوئی ہے، ورنہ صلوٰۃ رکت کے غبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسلم شریف کی روایت ہے ”کان یقرأ فی صلوٰۃ الظهر فی الاولیین فی کل رکعة قدر ثلاثین آية، و فی العصر فی الاولیین فی کل رکعة خمس عشر آية“ [آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں شروع کی دو رعتوں میں سے ہر رعت میں تیس آیتوں کے بقدر رتوت فرماتے تھے، و عصر کی دو رعتوں میں سے ہر رعت میں پندرہ آیتوں کی توت فرماتے تھے۔]

حدیث ہا، سے خوب اچھی طرح واضح ہو گیا کہ شروع کی دو رعتوں میں قراءت کے اعتبار سے کمی بیشی نہیں ہے، بہتہ فجر کی نماز سے مستثنیٰ ہے۔

ظہر اور عصر میں قراءت کی مقدار

﴿۷۷۱﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطُّهْرِ
وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الطُّهْرِ قُلْتُ قِرَاءَةُ الْمِ
تَنْزِيلُ السُّجْدَةِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرُ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا
قِيَامَهُ فِي الْأُخْرَيَيْنِ قُلْتُ الْبَيْضُ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ
الْعَصْرِ عَلَى قُلْتُ قِيَامَهُ فِي الْأُخْرَيَيْنِ مِنَ الطُّهْرِ وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ مِنَ
الْعَصْرِ عَلَى الْبَيْضِ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۸۵/۱۸۶، باب القراءة في الظهر

والعصر، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۳۔

حل لغات نحز (حزرت) حرار (نہ نہ رہنا، تھکنا)۔

ترجمہ حضرت ابو حیدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ظہر و عصر کی نماز میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام کا نہ نہ گات تھے، چنانچہ ہم نے نہ نہ گایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی شروعی دو رکعتوں میں "الم تنزیل" کی قرات کے بعد رقیم رت ہیں اور یک رویت میں ہے کہ ہر رحت میں تیس آیات کی تلاوت کے بعد رقیم رت ہیں، اور آخری دو رکعتوں کے قیام کا ہم نے نہ نہ گایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے نصف کے بعد رقیم رت ہیں، ورنہ ہم نے عصر کی نماز کی پہلی دونوں رکعتوں کے بارے میں نہ نہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دونوں رکعتوں میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کے بعد رقیم رت ہیں، ورنہ عصر کی آخری دو رکعتوں میں شروع رکعتوں کے نصف حصہ کے بعد رقیم رت ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ظہر و عصر

کی رکعتوں میں قیام کی مقدار کا ذکر ہے، حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں تہیٰ دیر قیام فرماتے تھے جتنی دیر سورہ "آلہ تسویل السجدہ" کی تلاوت کی جاتی ہے، اور سورہ جمد میں کل تیس آیات ہیں، تو حاصل یہ نکلا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیس (۲۹) آیات تلاوت کرنے کے بعد اٹھڑے ہوتے تھے، یہی مفہوم کی وضاحت اس حدیث میں ہے۔ "وروی بھی مذکور ہوئی، لٰن کان یقرأ فی صلوۃ الطہر فی الاولیین فی کل رکعة قدر ثلثین آية" اور یہ تو ظہر کی شروع کی دو رکعت کا معاملہ تھا، آخر کی دو رکعتوں میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام شروع کی رکعتوں کے مقابلہ میں نصف ہوتا تھا، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابھی کبھی آخر کی رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے علاوہ بھی قرأت فرماتے تھے، اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا بیان جو ترک سے تھا، جہاں تک عہد کی نماز کا معاملہ ہے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی شروع کی دو رکعت میں تہیٰ مقدار میں اٹھڑے ہوتے تھے، جتنی مقدار میں ظہر کی آخری دو رکعتوں میں اٹھڑے ہوتے تھے، اور عصر کی آخری دو رکعتوں کا قیام شروع کی دو رکعت کے قیام کا آدھا ہوتا تھا۔

نماز ظہر میں "واللیل" پڑھنے کا ذکر

﴿۷۷۲﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رَوَايَةٍ بِسَبِّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۸۷۱، باب القراءة في الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۹۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں ”واللیل اذا یغشی“ کی تلاوت فرماتے تھے، وریک روایت میں ہے کہ ”تسبح اسم ربک الاعلیٰ“ قراءت فرماتے تھے، وریک روایت میں بھی اس مقدمہ میں قراءت کرتے تھے، وریک نماز میں اس سے پہلے قراءت فرماتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ظہر کی نماز میں بھی ”واللیل“ پڑھتے تھے، کبھی ”تسبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، وریک نماز میں بھی ظہر کی نماز کے بعد تلاوت کرتے تھے، جب کہ فجر میں زیادہ پہلے قراءت کرتے تھے۔

یہاں یہ بات مذکور ہے کہ ظہر کی نماز میں ”آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورہ ”ذیل“ کی قراءت فرماتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ بہت سی روایات ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا ذکر ہے جس روای نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جو سورت پڑھتے تھے روایت کیا ہے۔

قراءت مسنونہ

فقہاء حنفیہ نے نمازوں میں قراءت کی مسنون مقدمہ بیان کی ہے، اس کے مطابق فجر اور ظہر کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد طویل منقصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”احکامات“ سے سورہ ”تہویح“ تک کی سورتیں طویل منقصل کہلاتی ہیں عصر وریک عشاء کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد طویل منقصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ ”تہویح“ سے سورہ ”لہ یکس“ تک کی سورتیں طویل منقصل کہلاتی ہیں، وریک مغرب کی

نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کا پڑھنا مستنون ہے، سورہ ”لم یکن“ سے سورہ ”ناس“ تک کی سورتیں قصار مفصل کہلاتی ہیں۔

نماز مغرب میں قراءتِ مستنونه

﴿۷۷۳﴾ وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ۔ (متفق عليه)

حوالہ بحار، شریف ۱۰۵، ۱، باب الجهر فی المغرب، کتاب الادان، حدیث نمبر ۷۶۵۔ مسلم شریف ۱۸۷، ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۳۔

ترجمہ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح بطور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام معمول مغرب کی نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کے پڑھنے کا تھا۔ سیمان بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے ”فکان یقرأ فی الصبح بطوال المفصل و فی المغرب بقصار المفصل“ لیکن اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھی، جو کہ طویل مفصل میں سے ہے، نہ کہ برکت میں یہ بات لکھی ہے کہ ممکن ہے یہاں ”بالطور“ کا ”ب“ ”من“ کے معنی میں ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”عیسا یشرب بها عباد اللہ“ میں ”بہا“ کا ”ب“ ”من“ کے معنی میں ہے۔

ما نہ مغرب کی نماز میں طویل سورتوں کے پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، جب کہ ماہ شامی اس کو مکروہ قرار نہیں دیتے ہیں، ورنہ مستحب قرار دیتے ہیں، حافظ بن حجر کے قول کے مطابق اس حد میں صلی یہ ہے کہ جو چیز حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہو ورنہ اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موعظت فرمائی ہو تو وہ مستحب ہوتی ہے، ورنہ جس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے موعظت نہیں فرمائی، مگر جو چیز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے اس کو بجز نہیں گئے، مکروہ نہیں کہیں گے، مغرب کی نماز میں طویل مفصل کا پڑھنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، مگر موعظت ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کو مستحب نہیں کہیں گے بات مکروہ بھی نہیں کہیں گے گا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں بھی طویل قرات فرمائی ہے، اس کی وجہ یا تو بیان جو زبانی پھر آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ مقتدیوں کو طویل قرات میں مشقت نہیں ہوگی۔ بدعہ خوشی ہوگی۔

اس حدیث کے روکی جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بدر کے قیدیوں کے ساتھ میں بات کرنے کے لئے تشریف لے، مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورہ طور کی قرات فرمائی، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ آیت: ”ان عذاب ربک لواقع“ قرات فرمائی تو جبیر بن مطعم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ”کاسما صدع قلسی“ [میر دن ریزہ ریزہ ہو گیا] ورنہ جب ”ام خلقوا من غیر شیء“ سے ”المصبطرون“ تک نہ تو میر جا یہ ہو کہ ”کاسما قلسی بطیر“ [یہ لگتا تھا کہ میر دل رچا لے گا] ورنہ یہ روایت میں ہے ”ودلک اول ما رقر الایمان فی قلسی“ یہ وہ پہلی چیز تھی جس نے میرے دل میں ایمان کو جائز کر دیا۔

یہیں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کافرونی مق پنے کفر و فسق کے زمانہ کی سنی

ہونی باتیں بیان کرتے ہیں تو وہ معتبر ہوں گے، مین شرط یہ ہے کہ جس وقت وہ بیان کر رہے ہیں اس وقت ان کے اندر صفت صحت موجود ہو۔

ایضاً

﴿۷۷۴﴾ وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا - (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف: ۱۰۵۰ / ۱، باب القراءة في المغرب، کتاب الادان، حدیث نمبر ۷۶۳۔ مسلم شریف: ۱۸۷ / ۱، باب القراءة في الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۲۔

ترجمہ حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ بیان کرتی ہیں کہ میں نے حضرت رسول کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورۃ "والمرسلات عرفاً" پڑھتے ہوئے سنا۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی بھی مغرب کی نماز میں ہی سورتیں تلاوت فرماتے تھے، صل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے حاکم حضرت یوموی شعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس یہ بھی بھیج دیا تھا کہ فجر وظهر میں طویل منقص، ورمعصر ورمعش، میں وسط منقص ورمغرب میں قصہ منقص کا عمل اختیار کیا جائے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ ہدایت سن کر یہی بھیج دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا معمول بھی اس کے مطابق تھا، بھی بھیج دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے

خفاف بھی کیا ہے۔

بخاری کی روایت میں یہ غلط ہیں ”عن اس عباس رضى الله عنه قال ان
ام العصل سمعته وهو يقرأ والمرسلات“ [منفض نے حضرت بن عباس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کو ”و المرسلات عرفا“ پڑھتے ہوئے سنا] منفض رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سننے
کے بعد کہا بیٹے تم نے اس سورت کی تلاوت کر کے مجھے یہ بات ۱۰۰ ویں حصہ قدس سلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سب سے آخری مغرب نماز میں یہی ”سورة والمرسلات“
تلاوت فرمائی تھی۔

چونکہ ”سورة والمرسلات“ قصہ منفض میں سے نہیں ہے، اس سے معلوم ہو کہ
مغرب میں اس سورتیں پڑھنے کی بھی گنجائش ہے، اس سے بھی بھی اس سورتیں بھی پڑھنا
پابانہ تاکہ اس سنت پر عمل بھی ہوتا رہے۔

امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قراءت کرے

﴿۷۷۵﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ مَعَاذُ
بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قِيَوْمَ
قَوْمَهُ فَيُصَلِّي لَيْلَهُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ آتَى
قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَقْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَنْحَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى
وَحْدَهُ وَأَنْحَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَتَأَقُّتُ يَا فُلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا يَبِينُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خَيْرَ رَنَّهُ فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاضِحَ

تَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنْ مَعَاذًا صَبَى مَعَكَ الْعِشَاءُ ثُمَّ أَنْتَى قَوْمَهُ فَأَتَحَّحَ
بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى
مَعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ مَعَاذُ أَفْتَانًا أَنْتَ إِقْرَأْ وَالشَّمْسُ
وَضُخْنُهَا وَالضُّخْيُ، وَاللَّيْلُ إِذَا بَغَشَى، بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى۔

(متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف، ۹۸، ۱، باب من شکى امامه اذا طول،
کتاب الادان، حدیث نمبر ۵۰۵۔ مسلم شریف ۱۸۷، ۱، باب القراءة فی
العشاء، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۵۔

ترجمہ حضرت پیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر
وہیں آپ اپنی قوم کی اہمیت کرتے تھے، یہ رات نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ
عشاء کی نماز پڑھی، پھر اپنی قوم میں تشریف لے گئے اور ان کی اہمیت کی، حضرت معاذ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ نے سورہ بقرہ کی قرأت شروع کی تو میں ایک صاحب نے سہم بھیر لیا، وہ انہوں
نے تنہا نماز پڑھی اور چپے گئے، لوگوں نے ان صاحب سے کہا کہ یہ تم منفق ہو گئے ہو؟ وہ
صاحب بولے نہیں، اللہ کی قسم میں منفق نہیں ہوں، میں نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
پاس ضرور جاؤں گا، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سناؤ تو وہ سے مطلع کروں گا، چنانچہ
وہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہوں نے کہا اے اللہ کے
رسول! ہم دونوں وے ہیں، ہم دن کو محنت کرتے ہیں اور معاذ (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء پڑھی، پھر اپنی قوم میں واپس آئے، وہ انہوں نے
سورہ بقرہ کی قرأت شروع کی، حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت معاذ رضی اللہ

تحتل منہ کی طرف متوجہ ہوئے اور رشتہ فرمایا ”کیا فتنہ میں ڈالنے والا ہے؟“ معاذ اللہ والشمس وصحبہا، والضحی، واللیل اذا یغسی ورسبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھا کرو۔“

تشریح امام کو مقتدیوں کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھنا پابجئے، ہر جماعت میں شامل لوگ کمزور سن رسیدہ و ضرورت مند ہوں تو قراءت مختصر کرنا پابجئے، ہر کوئی امام مقتدیوں کی رعایت نہیں کرتا ہے، تو مقتدیوں کو ٹھوہام سے ورگہرہام نہ مانے تو حکام بال سے شکایت کرے کا حق ہے، ور شکایت کرنا قیبت میں شمار نہ ہوگا۔

بخاری شریف میں اس حدیث سے پہلے ہی مفہوم کی ایک ور حدیث ہے اس میں یہ بات ہے کہ جب حضور قدس سلی بدتحدی سیہ وسلم کو ایک ہام کے بارے میں ہی قسم کی من قرأت رنے کی شکایت کی تو آنحضرت صلی بدتحدی سیہ وسلم کو غصہ آ گیا ور فرمایا ”یا ایہا الدین ان مکم مغربین فمن ام مکم الناس فلیحور فان خلفه الضعیف والکبیر ودالحاحۃ“ [اے دو گواہ شہرتم میں سے بعض لوگ نرت والے وہ ہیں تم میں سے جو شخص گویوں کی مات رے تو اس کو قصاص کو ظرکھنا پابجئے۔]

کرب معد بن حسان بصری مع نسبی حضرت معاذ بن جبل رضی بدتحدی منہ آنحضرت صلی بدتحدی سیہ وسلم کے پیچھے مسجد نبوی میں عشا کی نماز میں شرکت فرماتے تھے، پھر وہیں پٹی قوم میں جا ور عشا کی فرض نماز فرماتے تھے۔

حدیث کے اس جزاء سے یہ بحث چھڑتی ہے کہ یہ نفل نماز پڑھنے والے کے پیچھے فرض نماز دے سکتے ہیں؟ اس کو صراح میں ”اقتداء المفترض حلف المتفل“ کہتے ہیں۔

اس مادہ میں ہام شافعی فرماتے ہیں کہ ”اقتداء المفترض حلف المتفل“

جائز ہے، وروہ حدیث باب سے متدرج ہے، امام شافعی کہتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھائی تو ان کا فریضہ ماقہ ہو گیا، جب محمد و دوسری امت سر رہے ہیں تو ظاہری بات ہے کہ نفل ہی کی نیت کی ہوگی، جب کہ محمد و اسے فرض کی نیت کی گئی کے لئے جماعت میں شریک ہوئے ہوں گے، اس وقت کی اطلاع آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ہوئی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر یہ نہیں فرمایا، معبود ہو "اقتداء المقتصر من حلف المتصل" جائز ہے۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک "اقتداء المقتصر من حلف المتصل" جائز نہیں، امام صاحب کی دلیل حدیث "الامام صامی" ہے، امام کی نماز مقتدی کی نماز کو حضمین ہوتی ہے، اور قاعدہ ہے کہ کوئی شیئ اپنے سے قوی چیز کو حضمین نہیں ہوسکتی، اس وجہ سے نفل پڑھنے والے امام کی نماز بھی فرض پڑھنے والے مقتدی کی نماز کو حضمین نہیں ہوسکتی، کیونکہ فرض نماز نفل نماز سے قوی ہے۔

حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ فرض کی نیت کی، ہاتھ شریک ہوتے تھے، یا نفل کی یا نیت کی نیت سے، یہ چیز بغیر نیت کرنے والے کے بیان کے تحقیقی طور پر معبود نہیں ہوسکتی، احتمال دونوں باتوں کا ہے، بہتہ رنفل کی نیت مان میں تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں رہے گا، لہذا یہی ماننا زیادہ بہتہ ہے، حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ اس وجہ سے رتے تھے تاکہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قنڈ بھی حاصل ہو جائے اور جماعت کے ہاتھ شامل ہو کر اپنے محمد میں نماز پڑھانے کا ثواب بھی مل جائے۔

عشاء کی نماز میں قراءت

﴿۷۷۶﴾ وَعَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ وَالزُّيُوتِ
وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔ (متفق عليه)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۰۶۱، باب القراءة في العشاء، کتاب
الادان، حدیث نمبر ۷۶۹۔ مسلم شریف ۱/۱۸۷، باب القراءة في العشاء،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۲۴۔

ترجمہ۔ حضرت پرہ رشی مدظلہ منہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عشاء کی نماز میں ”سورۃ التیس والربیعون“ پڑھتے ہوئے سنا، اور
میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اچھی آواز سنی۔

تشریح۔ سورۃ التیس واربعمشص میں ہے، ورعشکی نماز میں وہاں
مفصل میں شامل سورتوں کی تلاوت کرنا بہتر ہے، حضرت پرہ رشی مدظلہ منہ نے اس
حدیث میں مزید یہ بات بھی ہے کہ میں نے حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اچھا
آواز سنی کی نہیں سنی۔

اس حدیث کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے ”اسہ علیہ السلام قال ما
بعث الله نبيا قط الا بعثه حسن الوجه وحسن الصوت، حتى بعث الله نبيكم
فبعثه حسن الوجه وحسن الصوت“ [مدظلہ نے جتنے بھی نبی بھیجے سب کے سب
حسن اور اچھی آواز سے ہوتے تھے ورنہ ہمارے پاس جس نبی کو بھیجے وہ شکل و صورت میں
حسن و اچھے آواز سے نہ ہوتا۔]

نماز فجر کی قراءت

﴿۷۷۷﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنِ
الْمَجِيدِ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَعَفُّفًا - (رواه مسلم)

حوالہ۔ مسلم شریف ۱۸۷، باب القراءة في الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۸۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر میں سورہ بقرہ والفرقان المجید اور سجدہ
سورت پڑھتے ہوئے سنا، اور فجر کی نماز کے بعد دو نمازیں بلکی ہوتی تھیں۔

تشریح۔ اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فجر کی نماز میں سورہ بقرہ اور سجدہ سورتیں بھی پڑھی ہیں، اس حدیث سے یہ بات
بھی سمجھ میں آتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی نماز میں دیگر نمازوں کے بہ نسبت
بیش قرأت فرماتے تھے۔

کتاب بقرہ فی نفحہ بقرہ و نفحات محمد حضرت
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کے بعد شروع اور میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
جمعین کی جماعت میں ہونے کی وجہ سے بیش قرأت فرماتے تھے، پھر جب تعداد زیادہ ہو گئی اور
ان میں بہت سے تجارت و زراعت سے وابستہ لوگ تھے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے ان پر مہربانی کرتے ہوئے بیش قرأت میں تخفیف کر دی، صاحب مراقبات لکھتے ہیں کہ
”بن حجر کہتے ہیں کہ اس جیسے موقع پر لفظ ”کان“ دو مرتبہ رکاف نہایت ہے، جیسے نہایت
حرب کا قوس ہے ”کان حاتم یکریم الصیف“ اس میں ”کان“ دو کا معنی ہے ربانہ،
بعض دیگر لوگوں نے کہا ہے کہ عرف کے اعتبار سے دو رکاف نہایت ہے، صل وضع کے اعتبار
سے نہیں دیتا ہے، بنی بنیہ کہتا ہے کہ ان حدیث میں ”لفظ کان“ ستر مرتبہ نہیں

ہے، یعنی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی بھی فجر کی نماز میں ”ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيد“ اور س کے مثل سورت پڑھی ہے، یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دعویٰ عمل نہیں تھا۔

یسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَكَا انْ اِنْسَانٍ عَجُولًا“ اتم رکے اے نہیں ہے، اور س طرح باری تعالیٰ کے فرمان ”كَيْفَ نَكْلَمُ مَنْ كَانَتْ فِي الْمَهْدِ صَبِيًا“ میں بھی ”کان“ اتم رکے اے نہیں ہے۔

فجر کی نماز میں سورۃ اذا الشمس پڑھنا

﴿٤٤٨﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱۸۶، ۱، باب القراءة في الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۶۔

ترجمہ حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ پڑھتے ہوئے سنا۔
تشریح حضرت عمرو بن حریث رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت بھی کی ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث بھی سنیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سر پر دست شفقت بھی پھیرا ہے، ورنہ دست کی دعا بھی دی ہے، یہ صحابی رضی اللہ عنہ کتب میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وہم کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسعس“ یعنی سورہ ”اذا الشمس کورت“ کی تلاوت کرتے ہوئے نہ، یہ سورت طوں مفصل میں سے ہے، ورفجر کی نماز میں طوں مفصل میں سے کی سورت کا پڑھنا افضل ہے، ہام نووی کی صرح کے مطابق ”سورہ حجران“ سے ”سورہ بروج“ تک طوں مفصل کی سورتیں ہیں۔

فجر کی نماز میں سورہ مؤمنین کی تلاوت

﴿۷۷۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُعْلَةً فَرَكَعَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۸۶، ۱، باب القراءة في الصبح، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول مرسل علیہ وسلم نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھانی، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس نماز میں سورہ ”مؤمنین“ کی تلاوت فرمائی، یہاں تک کہ جب حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا ذکر آیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر آیا تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی، ورا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رکوع میں چلے گئے۔

تشریح سورہ ”مؤمنون“ کی آیت ”ثم ارسنا موسیٰ و احماء هارون“

میں حضرت موسیٰ علیہ السلام و ہارون کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کا تذکرہ ہے، ورا

”وجعلنا ابن مريم وامه“ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پہلی آیت جس میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون علیہما السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے، یا دوسری آیت جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تذکرہ ہے، اس پر پہنچے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس قدر رُحاری ہو کہ آپ کو کھانسی آئے گی، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قرأت کی تکمیل نہیں کرنے کے ور رکوع میں چمکے۔

جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورۃ السجدہ کی تلاوت

﴿۷۸۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَذَّابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِآلِمِ تَرْبُلٍ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى وَقِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ (متفق عليه)

حوالہ: بحاری شریف ۱۲۲۱، باب ما یقرأ فی صلوۃ الفجر یوم

الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۹۱-مسلم شریف ۲۸۸۱، باب ما یقرأ فی یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۰۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں ”الم تتریل“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتی علی الانسان“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت اور دوسری رکعت میں ہاتھ تیب ”سورہ بقرہ“ و ”سورہ آل عمران“ پڑھی ہے، ان دونوں سورتوں کا جمعہ کے دن پڑھنا مستحب

ہے، لیکن بھی بھی ترک بھی کرنا پڑتا ہے تاکہ ان دونوں سورتوں کے پڑھے جانے کا وجوب خالص نہ ہو۔

جمعہ کے دن ان سورتوں کے پڑھنے کی وجہ شہید یہ ہے کہ ان سورتوں میں جنت و جہنم اور ان کے مل کا تذکرہ ہے۔ ورق قیامت کے حوالے کا بیان ہے، اور یہ سب جمعہ کے دن ہی ہوتا ہے۔

جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعہ کی تلاوت

﴿۷۸۱﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ رَجَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ
اسْتَخْلَفَ مَرْوَانُ أَبَاهُ رُبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ
إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ
الْأُولَى وَقَبْلَ الْآخِرَةِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۸۷، ۱، باب ما یقرأ فی صلوۃ الجمعۃ

کتاب الجمعۃ، حدیث نمبر ۸۷۷۔

ترجمہ حضرت عبید بن ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ کا خلیفہ مقرر کیا، اور خود مکہ مکرمہ کے سفر پر روانہ ہو گیا، تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی، چنانچہ انہوں نے پہلی رکت میں (سورۃ فاتحہ کے بعد) سورۃ جمعہ کی تلاوت فرمائی اور دوسری رکت میں سورہ "اذا جاءك المنافقون" کی تلاوت فرمائی، پھر انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت رسول، رم

سبلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کے ان سورتوں کی تلاوت کرتے ہوئے ثابت ہے۔

تشریح حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت سبلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ ادا احساء کے المصافقوں کی تلاوت سنی تھی۔ لہذا جب مروی ہے حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنا نائب مقرر کیا، تو حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی جمعہ کی نماز میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی۔

نسخۃ لاؤنچی جمعہ دن سے پہلی رکعت ہے۔

نماز جمعہ میں ”سورہ جمعہ“ اور ”سورہ منافقون“ پڑھنے کی حکمت

۱۔ مہذوبی فرماتے ہیں کہ جمعہ کے ان مذکورہ بالا دونوں سورتوں کا جمعہ کی نماز میں پڑھنا مستحب ہے، صلوات اللہ علیہ کہہ رہے ہیں کہ سورہ جمعہ پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں نماز جمعہ کے وجوب و اس کے اہم حکام موجود ہیں، اس کے ساتھ ساتھ توکل علی اللہ اور اللہ تعالیٰ کے ذریعہ تربیب ہے، اور سورہ منافقون پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ جمعہ کے ان کثیر منافع حاضر ہوتے ہیں، اس سورت کے پڑھنے سے منافقوں کو تنبیہ بھی ہوتی، اور وہ اپنے بارے میں ورد شدہ دھمکیوں سے سبق لیں گے، اس حدیث و ردیہ حدیث کے سامنے رکھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقون یا پھر پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور دوسری رکعت میں ”ہل اتک“ یا پھر پہلی رکعت میں سورہ جمعہ اور دوسری رکعت میں ”ہل اتک حدیث العائشہ“ پڑھنا بہتر ہے، یہ تینوں طریقے ثابت شدہ ہیں، ورنہ عشب ثاب ہیں۔ (فتح الباری ۲/۴۱۹)

نماز عید و جمعہ میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۲﴾ وَعَنِ السُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسْمِ اللَّهِ الْأَعْلَى وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْعَاشِيَةِ وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۲۸۸، باب ما یقرأ فی صلوة الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۷۸

ترجمہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم عیدین و جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل اناک حدیث العاشیة“ کی تلاوت فرماتے تھے، ورجب عید و جمعہ ایک ہی دن میں جمع ہو جاتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی عیدین و جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ و دوسری رکعت میں ”هل اناک حدیث العاشیة“ تلاوت فرماتے تھے، ورجب و عیدین میں سے عید ایک ہی دن ہو جاتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دونوں نمازوں میں مذکور سورتیں پڑھ لیا کرتے تھے، یہاں جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربک“ و ”هل اناک حدیث العاشیة“ پڑھنے کا ذکر ہے، جب کہ قبل کی حدیث میں جمعہ کی نماز میں بارہ منافقون پڑھنے کا تذکرہ تھا، معلوم ہوا،

کہ حدیث باب میں جن سورتوں کا ذکر ہے ان کو پڑھتے تھے، اور بھی ان سورتوں کو پڑھتے تھے جن کا نام ان کی حدیث میں نہ ہے، اور بھی ان کے ساتھ سورتیں بھی پڑھتے تھے۔

قرآنہما فی تصونہن کجزء یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ عیدین کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”ہل اناک حدیث العاشیة“ پڑھنا مستحب ہے، جب کہ اگلی حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورۃ ”ق والقرآن المجید“ اور اقتربت الساعة کی تلاوت فرماتے تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ جب عید و جمعہ یک ہی دن پڑتا تو آپ تنخیف کی بناء پر حدیث باب میں موجود سورتیں پڑھتے تاکہ مدینہ کے لوگوں سے جو لوگ آئے ہیں اور ان کو جمعہ پڑھ کر اپنے گھروں کو لوٹنے کے حق میں تنخیف ہو سکے، ورنہ وہ آپ سے مواظبت کر چکے ہوں گے۔ اور بقیہ دن اپنے محل و میوں کے ساتھ گزرے، اور جب عید جمعہ کے دن کے علاوہ ہوتی تو آپ سلی اللہ تعالیٰ عیہ وسلم عید کی نماز میں سورۃ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقتربت الساعة“ پڑھتے تھے، مگر یہ پڑھنا التزام کے ساتھ نہیں ہوتا تھا۔

عید کی نماز میں سورۃ ”ق“ پڑھنا

﴿۷۸۳﴾ وَعَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِقِ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۹۱، باب ما یقرأ فی صلوة العیدین،

کتاب العیدیں، حدیث نمبر ۸۹۱۔

ترجمہ حضرت عبید اللہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو قدلیش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عید صبحی ورمید فطر نماز میں کیا قرأت فرماتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید کی نماز میں سورہ "اقوال القرآن المحیة" ورمیدہ "اقتربت الساعة" کی قرأت کرتے تھے۔

تشریح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو قدلیش رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا کہ عیدین کی نماز میں حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی سورتیں قرأت فرماتے تھے؟ سنا کہ مقصد یہ نہیں تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب سے واقف نہیں تھے، کیونکہ بارگاہ نبوت میں جو قرب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاصل تھا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ وہ کسی کو حاصل نہیں تھا، سنا کہ قرآن کی غایت یہ تھی کہ، معین سوال سن کر اپنے ذہن میں یہ درجہ اور جو بگو چکی طرح ذہن نشین کریں، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عیدین کی نماز میں سورہ "اقوال القرآن المحیة" ورمیدہ "اقتربت الساعة" کی تلاوت فرماتے تھے۔

سأل ابا واقد الميشتي حضرت ابو قد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام معلوم نہیں، اور نہ ان کے والد کا نام معلوم ہے، یہ بات ابن الملک نے بھی ہے، تقریب میں یہ بات مذکور ہے کہ ابو واقد رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی ہیں، باغیہ ہے کہ ان کا نام حارث بن مالک ہے، اور کہا گیا کہ یہ بن عون ہیں، وریکوں یہ بھی ہے کہ یہ بن حارث ہیں۔

اس جگہ یہ حدیث مرسل ہے، کیونکہ حدیث کے راوی حضرت عبید اللہ کی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مدقت نہیں ہے، لیکن یہ حدیث دوسرے موقع پر بائیں شکل و شبہ صحیح

و متصل مذکور ہے، مسلم شریف میں ہے ”عن عبید اللہ عن ابیہ و اقد قال سالنی عمر بن الخطاب“ اس حدیث میں ”عبید اللہ و حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان، ابو قتدہ لیش کا واسطہ ہے، لہذا یہ حدیث متصل ہوئی۔

فجر کی سنت میں قراءت مسنونہ

﴿۷۸۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۵۱، باب استحباب رکعتی سہ الفجر، کتاب صلوۃ المسافرین، حدیث نمبر ۷۲۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی دونوں رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں فجر کی سنتوں میں پڑھی جانے والی سورتوں کا ذکر ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے لیکن یہ عمل دیکھی نہ تھا۔ بلکہ بھی اس کے علاوہ دیگر آیات بھی پڑھنے کا معمول تھا، جیسا کہ کئی حدیث میں آ رہا ہے۔

رکعتی فجر صاحب مرقۃ نے فجر کی دو رکعتوں سے یہاں نماز فجر سے پہلے جو سنتیں پڑھی جاتی ہیں وہ مراد ہیں، ورنہ یہ کہہ کر کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

دونوں رکعتوں میں مذکور ہے، دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ (مرقاۃ ۲۹۵)

قَالَ هُوَ لِلَّهِ حَبْرٌ صَاحِبٌ فَحَسْبُكَ يَوْمَئِذٍ كَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، اور
 "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ"، دونوں کو سورۃ حاسر کہا جاتا ہے، اس وجہ سے کہ یہ سورۃ کافرون
 و حیدر علی کے بیان پر مشتمل ہے جب کہ "قُلْ هُوَ اللَّهُ" تو حیدر علی و تقی کی کے بیان پر مشتمل
 ہے، علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ ان دونوں سورتوں میں تو حیدر کا بیان ہے، پہلی سورت میں شرک
 سے نفی ہے، جب کہ دوسری صورت میں عبودیت کا ثبوت ہے۔ (فتح المولود ۲۸۲)

فائدہ وتر کے بعد کی نفوس میں بھی ان دونوں سورتوں کا پڑھنا "نخضر ت سلیٰ اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے ثابت ہے، ورنہ اگر کی سنتوں میں بھی حکمت اس میں یہ ہے کہ ان کے
 عمل کی تدریس و درست کے عمل کی نہایت دونوں شک سے بیزار رہی ورتو دیدہ خاص
 پر ہو۔ فقہ

نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا

﴿۷۸۵﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
 كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ
 قَوْلًا أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ
 تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسند شریف: ۲۵۱، باب استحباب سنة الفجر، کتاب

صلوة المسافرين، حدیث نمبر ۷۷۷۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول

برمہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنت کی دونوں رعتوں میں ”قولوا آھا باللہ الح“ [تم کہہ دو کہ ہم ایمان لے لے رہے ہیں اور جو ترن پر بخ] اور سورۃ آل عمران کی آیت ”قل یا اھل الکتاب الح“ [تم کہہ دو لے لے رہے ہیں کہ اب ایک بات کی طرف جو ہم لے رہے ہیں اور تم میں] تلاوت فرماتے تھے۔

تشریح اس حدیث شریف میں بھی فجر کی سنتوں میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تلاوت کا تذکرہ ہے، معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فجر کی سنتوں میں بھی ان آیات کی تلاوت بھی فرمادیتے تھے، نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ درمیان سورت سے پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

فجر کی سنتوں میں خاص طور پر ان دونوں آیات کی تلاوت کی وجہ یہ تھی کہ ان آیات میں ایمان و توحید حاصل کا ذکر ہے، مقصد یہ تھا کہ ان کی شروعات ایمان و توحید کے اعتراف و قرار سے ہو۔

﴿الفصل الثانی﴾

بسم اللہ سے قراءت کی ابتداء

﴿۷۸۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادَةٍ بِذَلِكَ۔

حوالہ ترمذی شریف ۵۷۱، باب من رآی الحبر بسم الله الرحمن الرحيم، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۶۵۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنا شروع کرتے تھے۔ (ترمذی) مہترمندی کے بارے میں حدیث کی سند یہی نہیں ہے یعنی قوی نہیں ہے۔

تشریح حدیث باب میں ”بسم الله الرحمن الرحيم“ سے قراءت کی ابتدا رکاز رہے، اور بعض روایتوں میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”الحمد لله رب العالمين“ سے قراءت شروع کرتے تھے، دونوں طرح کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، جہاں ”الحمد لله“ سے نماز کی ابتدا ہوتا رہا ہے، وہاں مراد یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قراءت کی ابتدا ”الحمد لله“ سے فرماتے تھے، وہاں یہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”بسم الله“ سے ابتدا فرماتے تھے، وہاں یہ مراد ہے کہ ”الحمد لله“ کی ابتدا سے قبل ہر جگہ ”سنتہ“ سے ”بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھتے تھے۔

یفتتح صلوٰۃ بسم الله الرحمن الرحيم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کا آغاز ”بسم الله الرحمن الرحيم“ سے فرماتے تھے، صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ یہاں مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ”الحمد لله“ سے پہلے آہستہ سے ”بسم الله“ پڑھی تاکہ یہ حدیث میں حادیث کے خلاف نہ ہو، جن میں یہ بات مذکور ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نماز ”الحمد لله“ سے شروع کی۔

اشکال مع جواب

اشکال یہاں پر آہستہ سے بسم اللہ کی قید لگانا خلافِ خبر ہے کیونکہ حدیث میں مضیق

اس کا تذکرہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم سے نماز شروع کی۔
آپ تہن قید حدیث کے ظاہر کے خلاف ہے۔

جواب خلاف ضرور ہے، لیکن اس کا رمکاب اس نے کیا تا کہ دونوں حدیثوں میں
تبیق پیدا ہو جائے۔

بلند آواز سے آمین کہنا

﴿۷۸۷﴾ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ مَدْبِهَا صَوْتُهُ۔ (رواه الترمذی
وابوداؤد والدارمی وابن ماجہ)

حوالہ ترمذی شریف ۵۷۱، باب ماجاء فی التامین، کتاب
الصلوة، حدیث نمبر ۳۶۸۔ ابوداؤد شریف ۱۳۵۰، باب التامین ورواء الامام،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۹۳۲۔ دارمی ۳۱۵۰، باب الجهر بالتامین،
کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۲۴۷۔ ابن ماجہ شریف ۶۱، باب الجهر بآمین،
کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۵۵۔

ترجمہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول ربیع اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ”غیر
المغضوب علیہم ولا الضالین“ کی قرات فرمائی۔ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے آمین کی دہرائی کی۔

الصلوة، حدیث نمبر ۹۳۸۔

ترجمہ حضرت یوزبیر نمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک رات حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ نکلے تو ہم ایک آدمی کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بہت زیادہ ٹڑکڑکاتا رہا، ہم گنگ رہا ہے، اس پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”اس سے مرگاہی تو وجہ ریا“ لوگوں میں سے ایک صاحب نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا کس چیز کے ہاتھ مرگاہی گا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”آمین“ کے ہاتھ۔

تشریح اس حدیث شریفہ میں دعا کے ختم پر آمین کہنے کی نصیحت کا ذکر ہے، ہر کوئی شخص دعا رہا نکلنے کے بعد آمین کہے گا تو اس کی دعا قبول ہوگی، اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما کر اس کو جنت عطا فرما دیں گے۔

و ت مدۃ رت کا حصہ ہے۔

قد یح فی مسمیۃ یعنی دعا کرنے اور مانگنے میں بہت الجاؤزاری رہا تھا۔

و حسب یعنی اپنے جنت کو جب ریا، یعنی جب اس شخص نے دعا کے بعد آمین کہا تو اس کے جنت و جب ہوئی، یا گناہوں کی مغفرت و جب ہوئی، یا دعا کا قبول ہونا و جب ہو گیا۔

واجب ہونے کا مطلب

یہ بات عقیدہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ بھی واجب نہیں ہے، حدیث میں جو بات کی گئی ہے، اللہ کے فضل کے بھروسے اللہ کے وعدے کی بناء پر کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے

وسدے کے خد ف نہیں رتے ہیں البین س کے ہا وجود اللہ تعالیٰ کے تے یہ بات ممکن ہے کہ
 ”اللہ تعالیٰ پر پ ہے تو مطیع کو عذاب ہے۔ ورنہ فرمان کو عہد ہے، اس وجہ سے کہ
 ”اللہ تعالیٰ کے تے مطیع کو ثواب دینا ورنہ فرمانوں کو عذاب دینا حقیقتاً و جب قرار دیا جائے کہ
 اس کے خد ف ممکن نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا مجبور ہونا، زم آے گا، ورنہ ہا صل ہے۔

دعاء پر آمین کہنا

حدیث شریف سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ دعا کرنے والے کے لئے دعا کے
 اختتام پر ختم پر آمین کہنا مستحب ہے، اگر ما دعا کر رہا ہے وروگ اس کی دعا، پر آمین
 کہہ رہا ہے یہاں تک کہ آمین کہنے والے حدیث نہیں ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ امام کہ بھی
 آمین کہنا چاہئے، یہ حضرات نماز پر قیاس رتے ہیں کہ ما دعا بھی رتا ہے آمین بھی کہتا ہے،
 ہاتھ میں مقتدی بھی آمین کہتے ہیں۔ سی طرح دعا بھی ہونا چاہئے۔

مغرب میں طویل قراءت

﴿۷۸۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ
 الْأَعْرَافِ قَرَأَهَا فِي رَكَعَتَيْنِ۔ (رواہ النسائی)

حوالہ، نسائی شریف ۱۱۴۰، باب القراءة في صلوة المغرب،

کتاب الافساح، حدیث نمبر ۹۹۰۔

ترجمہ حضرت ما شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورہ عرف کی تلاوت فرمائی اور اس کو دو رکتوں میں بانٹ دیا۔

تشریح مغرب کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم معمولاً مختصر قرات فرماتے تھے، لیکن بھی بھی بیان جو رکعتوں کے لئے طویل قرات بھی فرماتے تھے، اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہی عمل مذکور ہے، جو بھی بھی کا تھا، مغرب کی نماز میں چار رکعتوں کے لئے طویل قرات بھی ہے، میں "قصر مفصل" یعنی سورہ لم یکن سے پھر سورہ ناس تک ساتوں کی تلاوت افضل ہے۔

فائدہ (۱) حدیث پاک سے معلوم ہو کہ مغرب میں طویل قرات بھی جائز ہے۔

(۲) یہ بھی معلوم ہو کہ ایک سورت کو دو رکتوں میں تقسیم کر کے پڑھنا بھی جائز ہے۔

فجر کی نماز میں معوذتین کی قراءت

﴿۷۹۰﴾ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَقْرَأُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرِئْنَا فَعَلَّمْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرْنِي سُرُورَتِي بِهِمَا جَدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِيَصَلُوهُ الصُّبْحُ صَلَّى بِهِمَا صَلَوةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ فَلَمَّا فَرَغَ الْفَتَّ إِلَيَّ فَقَالَ يَا عُقْبَةُ كَيْفَ رَأَيْتَ - (رواه احمد وابوداؤد والنسائي)

حوالہ مسند احمد ۱/۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، نسائی شریف ۱/۱۱۱،

باب الفصل قراءة الموعودین، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۵۲۔

ترجمہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک بار میں حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غنی کی ٹیکل پہنچا رہا تھا، تو مجھے حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "عقبہ! کیا تم کو وہ بتائیں سورتیں نہ سکھاؤں، جو پڑھی گئی ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو "قل اعوذ برب الفلق" اور "قل اعوذ برب الناس" سکھائی، حضرت عقبہ کہتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے دیکھا کہ میں ان دو سورتوں سے بہت زیادہ خوش نہیں ہو ہوں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے لئے تڑپے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آگے کو نماز پڑھانے میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی، پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو میری طرف متوجہ ہو کر ارشاد فرمایا: "عقبہ! تم نے کیا دیکھا؟"

تشریح تاریک رات میں غم کرنے کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر چھ بیت جاری تھیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شفقت فرماتے ہوئے معذرتیں جتنی دو عظیم سورتیں سکھائیں، تاکہ ان سورتوں کی تلاوت کی وجہ سے ان پر جو بہت طاری ہے وہ ختم ہو جائے، یہ سورتیں رُپر پختہ ہیں، بہت نکل عظیم ہے، عین غلط کے استعار کی وجہ سے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پورے طور پر ان سورتوں کی عظمت کو نہیں سمجھ پائے، جس کی بنا پر ان کو خوشی بہت زیادہ نہیں ہوئی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت کچھ نہیں فرمایا، لیکن صبح کے وقت جب پڑھ لیا، تو فجر کی نماز میں معوذتین کی تلاوت کر کے حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوس یا بتم نے ان سورتوں کی عظمت کو سمجھا، فجر کی نماز میں طویل قرات افضل ہے، لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے معوذتین کی عظمت کی بنا پر ان ہی کوتاہی، اور حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ سمجھایا کہ یہ سورتیں عظیم تھیں۔

نہ ہوتیں تو میں ان کو ہرگز میں نہ پڑھتا۔

الا احمک۔ یوں تو سہر قرآن شریف خیر ہے، لیکن حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس وقت کی حالت کے اعتبار سے یہ سورتیں بحد مفید تھیں، اس سے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو ”حسب سورئیس“ فرمایا، نہ وغیرہ میں شریکوں اور دیگر حقوق جنات و شیاطین وغیرہ ورمہ کی چوروں وغیرہ کے شر سے نجات کے لئے اس سورت کی تلاوت بہ حد مفید بخش ہے، مگر یہ بھی کہیں کہیں پورے قرآن کریم میں ”استعاذہ“ کے باب میں معذرتیں سے بہت کونی سورت نہیں ہے۔

مغرب میں ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت

﴿۷۹۱﴾ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواہ فی شرح السنة) وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ۔

حوالہ معری فی شرح لسنۃ ۸۱، ۳، باب القراءة فی الصبح،

حدیث نمبر ۶۰۵۰۔ ابن ماجہ شریف ۶۰۰، باب القراءة فی المغرب، کتاب

اقامة الصلوة والسنة فیہا، حدیث نمبر ۸۳۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی رات میں مغرب کی نماز میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل

هو الله احد" کی تائید فرماتے تھے۔ (شرح بخاری)

بن ماجہ میں یہ روایت حضرت عہد بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ لیکن اس میں "اليلة الجمعة" کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔

تشریح - حضرت سہیل بن عبد اللہ سیہ وسلم بھی بھی جمعہ کی شب میں نماز مغرب میں مذکورہ سورت تاروت فرماتے تھے، یہ حضرت سہیل بن عبد اللہ سیہ وسلم کا بھی بھی کا جمیل ہے، وہی عمل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ نہیں تھا، ورنہ وہی کے بیان کا مقصد بھی وہی عمل بتانا نہیں ہے۔

صلوة لمغرب مغرب کی فرض نماز میں ہے، سنت مردہوں کا بھی اتنا ہے۔

یک رعت میں قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے، ورنہ دوسری رعت میں قل هو الله احد پڑھتے تھے، فقط "کان" کی وجہ سے بعد پر یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہی عمل تھا، مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہی معمول نہیں تھا، ورنہ "کان" یہاں پر اہم رکے نہیں ہے۔

فجر و مغرب کی سنتوں میں قراءت مستونہ

﴿٤٩٢﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا أُحْصِيَ مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْرُخُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَواتِهِ الْعَصْرِ يُلِي يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (رواه الترمذی) وَرَوَاهُ ابْنُ

مَا جَاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرَبِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۹۸، ۱، باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۳۱۔ اس ماہ شریف ۸۱، باب ما یقروا فی الركعتين بعد المغرب، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۱۱۶۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اس بعد دو کوشا نہیں کرتا جس قدر ۱۰ میں نے حضرت بنی رستمی رضی اللہ عنہ کو مغرب کے بعد ۱۰ دورعتوں اور فجر سے پہلے ۱۰ دورعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے ہوئے سنا۔ (ترمذی) بن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے، اس کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز فجر سے قبل کی دو سنتوں اور نماز مغرب کے بعد کی سنتوں میں سورہ غاص و ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تواتر ثابت ہے فرماتے تھے، ان دونوں سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کر رہے ہیں کہ میں نے اتنی زیادہ بعد میں ان دونوں کو مذکورہ نماز میں پڑھتے سنا کہ اس قدر دو کوشا نہیں کرتا۔

حکمت یہ دونوں سورتیں شرک سے بیزاری و وحید و وحییت کے مضامین پر مشتمل ہیں، فجر کی سنتوں اور مغرب کے بعد سنتوں میں ان کو پڑھنا اس سے ہے تاکہ دن کی ابتدا و رات کی انتہا دونوں شرک سے بیزاری و توحید و وحییت کے قیام و عترت پر ہو۔ فقہ و اللہ صم

نماز میں قراءت مسنونہ

﴿۷۹۳﴾ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَوةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يُطِيلُ
الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ
وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ
وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ - (رواه النسائي) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ
إِلَى وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ -

حوالہ نسائی شریف ۱۱۳، ۱، باب تحفیف القيام والقراءة،
کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۸۱، اس ماحہ شریف ۵۹، باب القراءة فی
الظہر والعصر، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۴۔

ترجمہ حضرت سیمان بن یہر حضرت بوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت
کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جس کی
نماز حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے قدر شخص سے زیادہ مشابہ ہو، حضرت
سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بتاتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی، چنانچہ وہ ظہر
کی شروع کی دو رکعتیں میں رت تھے، ورنہ خیر، وہ بھی رت تھے۔ ورنہ بھی وہ ہلکی
پڑھتے تھے، مغرب کی نماز میں قصر مفصل پڑھتے تھے، عشاء کی نماز میں وسط مفصل پڑھتے،
”ورنہ فجر کی نماز میں طول مفصل پڑھتے۔“ (نہائی) ابن ماجہ نے اس روایت کو ”بحفف
العصر“ تک نقل کیا ہے۔

تشریح حضرت سلمان رضی اللہ عنہ یہ کسی دوسرے صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نماز کو
حضرت بوہرہ رضی اللہ عنہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے
زیادہ مشابہ قرار دیا ہے، ورنہ یہ مشابہت نماز میں قرأت کی مقدار کی وجہ سے ہے۔

سليمان بن يسار بہت بڑے تابعی ہیں۔

مرث فلان قدس سے کون مرہ ہے، ایک قوس ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مراد ہیں، بن عبد ملک نے سی کو نقل کیا ہے، ایک قوس ہے 'قدس' سے مراد عمر بن سلمہ بن نضیع ہیں، ایک قوس یہ بھی ہے کہ عمر بن حذیر مرہ ہیں، مادہ طور پر شقی تے ہیں کہ عمر بن حذیر کو مراد لیا درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ عمر بن عبد حذیر ۱۱۰ ت ۱۱۱ھ میں قتل کی جاتی ہے، اور حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۵۸/۱۵۹ھ میں سے کسی میں علی ختاف قوس ہوئی ہے۔ ہند عمر بن عبد حذیر کے پیچھے نماز پڑھنا ممکن ہے، البتہ اس مضمون کی ایک روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے باب رکوع میں فصل ثالث میں آ رہی ہے، اس میں قدس شخص کی حضرت عمر بن عبد حذیر کے نام سے صراحت ہے، وریہ درست بھی ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۱۰ ت ۱۱۱ھ میں ہوئی ہے، وہ روایت یہ ہے "انس بن مالک یقول ما صلیت وراء احد بعد رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم اشهد صلوة بصلاة رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم من هذا الفتی یعنی عمر بن العریب

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے جتنے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھی اس میں سے سب نو جوان یعنی عمر بن حذیر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ ہے۔

فائدہ: حدیث سے فجر میں طوں منقص، عشاء میں وائے منقص، مغرب میں قصار منقص کی قرأت کا مستند ہونا معلوم ہو۔

قراءت فاتحہ خلف الامام

﴿۷۹۴﴾ وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ قَرَأَ فَتَقَلَّتْ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَوْنَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ قُلْنَا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا۔ (رواه ابو داؤد والترمذی) وَلِلَّسَانِيِّ مَعْنَاهُ، وَفِي رِوَايَةِ لِابْنِ دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَلَأَ يُبَايَعُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَؤُا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُمْ، إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ،

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۹/۱، باب من ترک القراءة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر: ۸۳۳۔ ترمذی شریف ۶۹/۷۰، باب ما جاء فی

القراءة خلف الامام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۱۱۔ لسانی شریف ۱۰۶/۱،

باب قراءة ام القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۱۹۔

ترجمہ حضرت عباد بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم فجر کی

نماز میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے، حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے قریب آئے تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر قراءت رونا دھونا ہو گیا، جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”تم لوگ شاید اپنے مام کے پیچھے قراءت کرتے ہو؟ ہم نے کہا ہاں۔ اللہ کے رسول! آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”یہ امت یہاں سے رو بہتہ سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو، میں نے جس نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔ (ابو داؤد ترمذی)

سنانی نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، وہاں ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس وجہ سے میں یہ رہا تھا کہ مجھے یہ ہو گیا جو قرآن مجھ سے جھگڑ رہا ہے تو جب میں بندہ آواز سے قراءت کروں تو تم لوگ سورۃ فاتحہ کے ساتھ پچھمت پڑھا کرو۔

تشریح کن خدیف لیس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صحابہ بر مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین شروع میں اپنے حقیر نام کے پیچھے قراءت کرتے تھے، جب حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کام ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت صحابہ بر مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے دریافت کیا، حضرات صحابہ بر مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے قراءت خلف نام کا قرآن پڑھا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع کیا۔

لائف تحۃ نکتہ اب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مقتدیوں کو مطلقاً قراءت سے منع فرمادیا، لیکن سورۃ فاتحہ پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمائی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ اجازت فرمانا شروع دور میں تھا، جب قرآن مجید کی آیت "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" [جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور خاموش رہو] نازل ہوا تو سورۃ فاتحہ کی قراءت کا جو زہمی ختم ہو گیا۔

لا صلوة لمن لم يقرأ سورۃ فاتحہ کے غیر نماز میں ہوتی یہاں صل نماز کی غی نہیں، بلکہ ماس صوتہ مراد ہے، یعنی سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی جائے تو نماز کامل نہیں ہوگی، چنانچہ ترمذی میں روایت ہے "من صلی صلوة لم یقرأ فیہا نام القرآن فہی حلال غیر تمام" [اس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی تو اس کی نماز ناقص و نامکمل ہے] معہم ہو کہ سورۃ فاتحہ ترک ہونے سے ماس صوتہ فوت ہوتا ہے،

لیکن صلوٰۃ ہو چکی ہے، حدیث باب کا یہ جزء ہام ومنفرد سے متعلق ہے، مقتدی سے متعلق نہیں ہے، چنانچہ ترمذی کی حدیث میں صحت ہے ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصلی الا ۱۱ یكون وراء الامام“ [جس شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر رعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی، یہ سورۃ ہام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو۔]

امام کے پیچھے قراءت کرنے کی ممانعت

﴿۷۹۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ، مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنفًا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنَا رُخُ الْقُرْآنِ قَالَ فَاتَّعَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَاةِ جِئْنَا سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مالك واحمد وابوداؤد والترمذی والنسائی) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

حوالہ مؤطا امام مالک ۲۹ / ۳۰، باب ترک القراءۃ خلف

الامام، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۴۴-مسند احمد ۴ / ۲۴۰، ابوداؤد

شریف ۱۱۹۰، باب من ترک القراءۃ بفتحۃ الکتاب اذا جهر، کتاب

الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۸۲۶-ترمذی شریف ۱ / ۱۷۱، باب کتاب الصلوٰۃ، حدیث

نمبر: ۳۱۲-نسائی شریف ۱۰۶ / ۱، باب ترک القراءۃ خلف الامام، کتاب

الافتتاح، حدیث نمبر ۹۱۸۔ ابن ماجہ شریف ۶۱۰، باب اذا قرء الامام فامستوا، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۴۸۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بہر اقرأت فرمائی تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم میں سے کسی نے بھی میرے ہاتھ قرأت کی ہے؟ تو ایک صاحب بولا جی ہاں اے اللہ کے رسول! حضرت رسول ﷺ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا تب ہی تو میں کہوں کہ مجھے کیا ہو کہ قرآن مجھ سے جھگڑ رہا ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات سنی تو ان نمازوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ قرأت کرنے سے رک گئے جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جبر قرأت فرماتے تھے۔ (ہاک، احمد، ابوداؤد، ترمذی، نسائی) ان میں سے بھی اس کے مثل نقل کیا ہے۔

تشریح فتنہا نفس حب لفرادہ حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بہر نماز میں قرأت سے رک گئے، معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا ان کے بعد مصطفیٰ قرأت کی ممانعت ہو گئی تھی، یعنی اس کے بعد حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بہر نمازوں میں نہ سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے، اور نہ اس کے علاوہ کوئی سورت پڑھتے تھے، ورنہ یہ حدیث گزشتہ حدیث کے ساتھ مانع بھی ہو جائے گی، جس سے یہ بات سمجھ میں آ رہی تھی کہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے، بعض قرأت خلف امام کے قائل یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث سے بہر نمازوں میں قرأت کی ممانعت ثابت ہوئی، مگر میں بدستور قرأت خلف امام کی جازت ہے، اس کے جواب

میں حضرت قدس لنگوی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں جیسا کہ مکتوب مدنی میں ہے کہ چونکہ نماز کی بد صلوٰۃ میں سے ہونی تھی، شروع میں صرف وہی افش تھی، جس میں صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین قراءت کے سامان ہو چکے تھے، اس کے بعد جب صوت خمسہ کی فرضیت ہوئی تو مصحاب ص کے طور پر فرض میں خلف الامام بھی وہ قراءت کرتے رہے، اس آیت میں آیت ربیعہ ”واذا قروا القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ کا نزول ہوا، اس وقت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا طرز عمل مختلف ہو گیا، بعض حضرات نے قراءت خلف الامام کو مطلقاً ترک کر دیا، مین بعض حضرات ثواب کی حرص میں ”لاحقاً“ واد الفصیلتیں“ سنت امت میں پنی رہے وجہاً سے قراءت فرماتے رہے۔ وریہ جو ہم نے کہا کہ وہ اپنے اجتہاد سے یہاں کرتے رہے اس کی دلیل روایت میں موجود ہے۔

مثلاً قوله قل قر معی حد منکم بہ حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی قراءت کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قراءت میں نجان واقع ہو ورا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو قراءت سے منع فرمایا، یہ تھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ خیال فرماتے ہوئے کہ سورہ فاتحہ چونکہ سب زبانوں پر چڑھی ہوئی ہے، شاید اس میں منازعت و ارتباہ نہ ہو، صرف اس کی قراءت کی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے دی، ورنہ پھر ورنہ یہ سامع چلتا رہا مین جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس کی قراءت سے بھی منازعت ہونی ہے تب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے بھی منع فرمایا، لیکن صرف جہری نمازوں میں جیسا کہ حدیث بوہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے، جو صلوٰۃ سج کے قصہ میں ہے ”فانتهی الناس عن القراءة فہا حصر فہ الامام“ ورنہ صرف سری نمازوں میں ہے، اصل یہ کہ اس سلسلہ میں بتدریج نشو و

ہو، وراثر، مرا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فیصد فرمایا، ”من کان له امام فقرأه الامام قراءة له قراءة“ وریک دوسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ”واذا قرء فانصتوا“

نماز میں قراءت قرآن میں تدبیر کرنا

﴿۷۹۶﴾ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ وَالْبَيَاضِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُصَلِّيَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يُنَاجِيهِ وَلَا يَعْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقُرْآنِ (رواه احمد)

حوالہ مسند احمد: ۲/۲۷۷

ترجمہ حضرت ابن عمر و حضرت یحییٰ بن یزید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول برحق اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”بشک نمازی اپنے رب سے سروگوش کرتا ہے تو اس کو باتیں چیز کے ذریعہ سے مناجات (سروگوش) کر رہا ہے اس میں غور کرنا چاہئے ورنہ میں سے کوئی قرآن پڑھنے میں پنی آواز کو یک دوسرے پر بلند نہ کرے۔“

تشریح آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو اس بات کا حکم دیا ہے کہ نماز کے دوران جب قرآن پڑھا جائے تو قرآن میں تدبیر کرنا چاہئے کیونکہ نماز کے دوران ”وخاص طور پر جب نماز قرأت کرتا ہے تو یہ قرأت حقیقت رب عین سے سروگوش ہے، لہذا جو سروگوش کر رہا ہے، تو اسے غور کرنا چاہئے، ورنہ جس کو قرآن کے معنی معلوم نہیں اس کو تفہیم نہ ہک کے ساتھ تلاوت قرآن سننا چاہئے، تلاوت قرآن کے وقت یک دوسرے پر سبقت لینے کے لئے زور سے تلاوت نہ کرنا چاہئے۔“

نِ اِصْطٰی یٰنِجٰی رِیہ نمازی دوران نماز اللہ تعالیٰ سے
بات چیت کرتا ہے، یہ اللہ تعالیٰ سے قرب معنوی سے کہنا یہ ہے اس وجہ سے کہ نماز مومن کی
معرفت ہے۔

فہیٰ نظر مٰیٰنِ حٰیہ۔ تو اللہ تعالیٰ سے جو سرگوشی سر رہا ہے یعنی ذر و ذر کا روبرو
تاوت قرآن سب میں غور و فکر و تدبیر رہا ہے، ممانعت نماز کے بند و نماز کے باہر
دونوں میں ہے، اس بات پر تو متحقق ہے کہ مقتدی کے لئے زور سے تلاوت قرآن
کرنے کا مکروہ ہے، اگرچہ وہ مام کی قرأت نہ سن رہا ہو۔

قراءت خلف الامام کی ممانعت

﴿۷۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَثُرَ
فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ قَائِمٌ فَاسْتَمُوا۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۸۹، باب الامام یصلی من قعود، کتاب
الصلوة حدیث نمبر ۶۰۴۔ نسائی شریف ۱۰۷۱، باب بتاویل قوله عرو وحل
واذا قرء القرآن الح، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۲۱، ابن ماجہ شریف: ۶۱،
باب اذا قرء الامام فاستموا، کتاب اقامة الصلوة، حدیث نمبر ۸۴۶۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مام اس وجہ سے بتایا جاتا ہے تاکہ اس کی قدامت
نہ جائے۔ تو مام جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو، اور جب قرأت کرے تو تم لوگ

خاموش رہو۔“

تشریح اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ امام جوں ہی تکبیر سے فارغ ہو مقتدیوں کو بھی تکبیر کہنا پڑے، مقتدیوں کو امام سے پہلے تکبیر نہ کہنا پڑے، ورنہ امام جب قرائت کرے تو خود سری نماز ہو یا جہری مقتدی کو خاموش رہنا پڑے۔

لیو تم بہ، امام تو کسی وجہ سے ہوتا ہے کہ اس کی قمتہ دیکھا ہے۔

فان اکسر فکرو حافظ بن حجر کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ امام جب تکبیر ہے اس کے بعد مقتدی تکبیر ہے، نہ تو امام کے ہاتھ تکبیر ہے، ورنہ ہی امام سے پہلے تکبیر ہے، ورنہ چیز تکبیر تحریمہ میں وجہ ہے، اس وجہ سے کہ اُرتان متبوعات کے بڑھا جا رہا ہے تو وہ تان ہو گا ہی نہیں، ورنہ تکبیر تحریمہ سے عداوت باقی تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنا مستحب ہے، وجہ نہیں ہے، بقیہ تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنے کو مقتدی کے حق میں مستحب اس لئے قریناً یہ تکبیر تحریمہ کی وجہ سے تابع ہو گئے، ورنہ تکبیرات میں مقارنت ہو رہی ہے تو یہ تابع ہونے کے خلاف نہیں ہے۔

فصل یہاں مطلب یہ ہے کہ جب امام قرائت کرے تو خاموش رہو، امام بلند آواز سے قرائت کرے یا آہستہ آواز سے دونوں صورتوں میں مقتدی کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ خاموش رہے، اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید میں ارشاد ہے ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ یعنی جب امام قرائت کرے تو خاموش رہو، سنو اور جب امر، تلاوت کرے تو خاموش رہو، بن مالک کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ امام کے پیچھے قرائت نہیں کی جائے گی۔

قراءت سے عاجز شخص کیا پڑھے

﴿۷۹۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخْذَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلِمَنِي مَا يُجِزُّنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا لِلَّهِ فَمَاذَا إِلَيَّ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَأَهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ يَدَيْهِ مِنَ الْعَمَلِ (رواه ابو داؤد) وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ السَّائِي عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۱/۱۲، باب ما یجوزی الامی، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۸۳۲۔ سائی شریف ۱۰۷، باب ما یجوزی من القراءة لمن لا یستحس القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۲۳۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، ورس نے عرض کیا "میں قرآن میں سے کچھ پڑھنا نہیں سیکھتا" تو فرمایا "تو یہ دعا پڑھا میرے لئے کافی ہو جائے" آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا "تم یہ دعا پڑھا کرو" سبحان اللہ الحمد لله لا اله الا الله واللہ اکبر، تپاک ہے، تم تعریفیں اللہ کے کرتے ہو، اللہ کے لئے کوئی معبود نہیں ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، کوئی حالت نہیں ورنہ کوئی طاقت مگر اللہ ہی کی طرف سے ہے، اس شخص نے کہا "میرے لئے اللہ کے رسول ایسا ہے" تو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، میرے

تے یہ ہے؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا تم یہ دعا پڑھو "اللہم ارحم منی" اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت عطا فرما، مجھ کو سیدھا راستہ عطا فرما، اور مجھ کو روزی عطا فرما، چنانچہ اس شخص نے اپنے ہاتھوں سے شادی ورن کو بند کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا اس شخص نے اپنے دونوں ہاتھ خیر سے بھر لئے۔ (ابوداؤد) ورنہ ان روایت میں یہ حدیث "الا لہ" کے لحاظ پر ختم ہو جاتی ہے۔

تشریح یہ شخص نیا یا مسکین ہو اس کو قرآن کریم میں سے چھ یا نہیں تھا، اور فوری طور پر قرآن میں سے تو یہ، رنا اس کے بس سے ہاں تھا، جتنی قرآن نماز میں پڑھنا ضروری ہے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کی مشوری کے پیش نظر دو دعائیں بتا دیں کہ ان کو یاد رکھنا اور ان کے پڑھنے سے نماز ہو جائے گی۔

فعدمی ما یجری عنی مجھے کوئی ایسی دعا یاد رکھیں جو میرے لئے کافی ہو جائے، حضرت ہارون علیہ السلام نے بذرا میں یہ بات لکھی ہے کہ یہاں نماز میں قرأت مراد نہیں ہے کیونکہ نماز میں جتنی مقد قرآن پڑھنا فرض ہے اس کا سیکھنا لازم ہے، دوسرے انکار اس کے قنم مقام نہیں ہوسکتے، یہاں پر تلاوت قرآن ورد کے طور پر مراد ہے، لیکن دوسرے بعض شرح یہاں قرأت فی الصلوۃ ہی مراد دیتے ہیں جتنی نماز میں پڑھنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مذکورہ دعائیں سکھائیں۔

اشکال مع جواب

اشکال مقد مفروض کا سیکھنا فرض ہے، تو پھر اس شخص کے لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دعا پڑھنے کی اجازت کیوں دی، جتنی ہی دعا ہے اتنی مقد ر میں قرآن بھی تو یاد رکھنا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قرآن یاد کرنے

کاکتم پوئیشیہ

جواب: شروعِ سدرم میں بہت مسابقت تھی، اس وقت کا یہ حکم ہے، پھر یہ شخص نے نے مسلمان ہو گئے تھے، اس نے کہا کہ جب تک قرآن یاد نہیں ہو رہا ہے اس وقت تک یہ دعویٰ چڑھو۔

اُمی اور گونگے کا حکم

”می“ کے بارے میں ہم یوحنینہ فرماتے ہیں یہ شخص گونگے شخص کے مانند ہے، حالت قیام میں خاموش ہٹ رہے گا۔

خوف، اذہکار، سہمہ "قال" یہاں "اشارہ" کے معنی میں ہے۔ ہر خوشی کا اظہار ہے، جب کسی کے ہاتھ میں کوئی قیمتی چیز جاتی ہے تو وہ اس کی حفاظت کی خاطر اس کو بند کر لیتا ہے۔ اسی طرح اس شخص نے بھی اس نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے یہ کلمات میرے نزدیک بہت قیمتی ہیں اور میں ان کو حاصل رکے بہت خوش ہوں۔

قراءت کے دوران آیت کا جواب دینا

﴿٤٩٩﴾ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى۔ (رواه احمد و ابو داود)

حوالہ: مسند احمد- ۴۳۲، ابوداؤد شریف ۱۲۸، بالدعاء

فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۳۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ آیت تلاوت فرماتے تو ”سبحان ربک الاعلیٰ“ کہتے۔

تشریح حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بھی ”سبح العلیٰ“ تلاوت کرتے [تبیحین کہتے] پے رب کی جو بہت بلند ہے [تو اس حکم کی تعمیل میں فوراً سبحان ربی الاعلیٰ] کہتے [پاک ہے میرا رب جو بلند ہے۔]

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل حالت نماز کا نہیں ہے، اور نمازی مرد ہو تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل نفل نماز کے ساتھ خاص ہوگا، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نفل نمازوں میں کوئی بھی آیت پڑھتے تو رک روکا فرماتے تھے، حدیث ہے ”وما اتی علی آية رحمة الا وقف وسأل“

آیات قرآنی کا جواب دینا

﴿۸۰۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالْيَتِيمِ وَالزَّيْنُونِ فَأَنْتَهَى إِلَى الْيَسْرِ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ، فَلْيَقُلْ بَلَى وَآتَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَنْتَهَى إِلَى الْيَسْرِ ذَلِكَ بِغَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ قَبَائِحَ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ - (رواه ابو داود)

وَالْزَمَدِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۲۹۰، ۱، باب مقدار الركوع والسجود، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۸۷، ترمذی شریف ۱/۱۷۲، باب ومن سورة التین، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۳۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”تم میں سے جب کوئی شخص سورۃ والیس والربیعین“ کی قرات کرے تو جب وہ ”الیس اللہ احکم الحاکمین“ [یا اللہ سب کاموں میں سے بڑے کام نہیں ہیں] پر پہنچے تو اس کو پوچھئے کہ وہ ہے ”سلی وانا علی دلک من الشاہدین“ [میں نہیں میں اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں] اور جب وہ شخص سورۃ ”لا اقسیم یوم القیامۃ“ [میں تم کو کھاتا ہوں قیامت کے دن کی] کی تلاوت کرے تو جب وہ ”الیس دلک بقادر علی ان یحیی الموتی“ [کیا اللہ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر نہیں ہے] پر پہنچے تو اس کو پوچھئے کہ وہ ہے ”سلی“ [کیوں نہیں اللہ اس پر قادر ہے] اور جو شخص سورۃ ”والمرسلات“ [تم ہے چھوٹیوں کی] کی تلاوت کرے، پس جب وہ ”فای حدیث بعدہ یؤمنون“ [بے شک کے بعد کس بات پر یقین لائیں گے؟] پر پہنچے تو اس کو پوچھئے کہ ہے ”امسا للہ“ [ام اللہ پر یمن، اے] (ابوداؤد ترمذی نے ”وانا علی دلک من الشاہدین“ تک کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف میں بعض آیات پر پہنچنے کے بعد ان کے جواب دینے کا حکم دیا ہے، لیکن رنماز میں یہ غلط تلاوت سے گئے تو جواب نہ دینا پڑے، تاکہ قرآن و غیر قرآن میں اشتباہ پیدا نہ ہو، باتہ آدمی جب اپنے طور پر تلاوت کر رہا ہو تو جواب دینا بہتر ہے تاکہ زبان سے بھی اس قرآن کی تجدید ہو جائے کہ اللہ سب سے بڑا حکم ہے، اللہ

تجلی مردوں کو زندہ کرے پر قادر ہیں، ہم اللہ پر ایمان لے، اس طرح پجاریت کے جواب دینے میں بھی زبانی طور پر قمر رہوتا ہے، رنماز میں یہ آیت تلاوت ہوں تو جواب نہیں دیا باے گا یہ پھر زیادہ سے زیادہ نفل نمازوں میں جواب دینے کی گنجش کل متی ہے۔

حضرت امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ جواب کے بعد نماز سے باہر تلاوت کی صورت میں بھی ہے جائیں اور نماز کی قمرات میں بھی، نماز خواہ فرض ہو یا غیر فرض۔

امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے باہر ہے جائیں اور غیر فرض نماز میں بھی ہے جائیں۔

امام حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز سے باہر ہے جائیں نماز میں نہ سنے پائیں، نہ فرض میں نہ نفل میں، کیونکہ نماز کی قمرات میں یہ خلاف ہے جائیں گے تو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ یہ لحاظ بھی قرآن ہی کے ہیں، اس وہم سے بچنے کے لئے نماز کا تشن ضروری ہے۔

سورہ رحمن کی آیت کا جواب

﴿۸۰۱﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ عَزَّ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَسْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتَهَا عَلَى الْجَنِّ لَيْلَةَ الْجَنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرَدُّوْا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ قِبَايَ الْآءِ رَبِّكُمْ تُكَذِّبَانِ قَالُوا لَا يَشِيءُ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا تُكَذِّبُ فَلَاكَ الْحَمْدُ۔ (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ عَرِيبٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۶۴، ۱، باب ومن سورة الرحمن، کتاب

تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۲۹۱۔

ترجمہ حضرت چار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے درمیان تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سامنے ”سورہ رحمن“ شروع سے خیر تک تلاوت فرمائی، حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین خاموش رہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا میں نے ”لیلۃ الحسن“ میں جنات کے سامنے یہ سورت تلاوت کی تو تم بہتہ روئے ہو، میں جب جب اللہ تعالیٰ کے رشا ”قہای الاءدکما نکذباں“ [پھر یہ کیا نعمتیں اپنے رب کی تم جھٹو گے] پر پہنچتے تو وہ کہتے تھے ”لا یسئء الح“ نہیں ہمارے رب ہم اپنی کسی نعمت کو نہیں بھٹاتے، اور سب تعریفیں آپ ہی کے تھیں، (ترمذی) ترمذی نے اس سے یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح جب سورہ رحمن کی تلاوت کوئی کرے ورنہ کورہ آیت پر پہنچے تو جو کلمات جنات نے کہے تھے وہ کہے، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا عترق ہے، ورنہ شری نہ رہے گا نہ رہے، حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے سورہ رحمن سن کر یہ کلمات نہیں کہے، تو حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا اس معاملہ کے اعتبار سے جنات ہی تم سے بہتر ہیں، انہوں نے مذکورہ کلمات کہے، ورنہ تم نے نہیں کہے۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس فرمان سے قصداً یہ لزم نہیں آتا کہ جنات حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے فضل ہیں، قرآن مجید کی ساری آیت کے جب میں مذکورہ کلمات سن مستحب ہے، مین فرض نمازوں میں ان کلمات کو نہ کہے، ورنہ بہت ممکن ہے کہ بعض عوام ان کلمات کو بھی قرآن کا جز سمجھ بیٹھیں۔

﴿الفصل الثالث﴾

دور کعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت

﴿۸۰۲﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْهَمَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كَلْتَيْهِمَا فَلَا أَذْرَى أَنْتَبَى أَمْ قَرَأَ إِلَاءًا، عَمَدًا (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۸۱، باب ما للرجل يعبد سورة واحدة

فی رکعتین، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۱۶۔

ترجمہ حضرت معاذ بن عبد اللہ ہمنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ ہہینہ کے ایک شخص نے ان کو اطلاع دی کہ اس نے حضرت رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر کی دوئوں رکعتوں میں ”اذا زلزلت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، مجھے نہیں معلوم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھوں پر کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جان بوجھ کر پڑھا۔

تشریح ایک ہی سورت کو دو رکعت میں پڑھنا جائز ہے، لیکن افضل یہی ہے کہ ہر رکعت میں لگ بگ سورت پڑھی جائے، آپ کا عمل یہی تھا، شاید ہمدانی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے خلاف فرمایا ہو۔

فی الرکعتین کلتیہما ”رکعتیں“ کے بعد ”کلتیہما“ کی وضاحت رکے یہ

علیہ وسلم کا وہی عمل یہی تھا۔

بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ سورۃ بقرہ کا بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا، اور دوسرے حصہ دوسری رکعت میں پڑھا، مطلب یہ نہیں ہے کہ یہ رکعت میں پھل سورۃ بقرہ کی تلاوت کی، اس وجہ سے کہ فجر کے وقت اس بات کی گنجائش نہیں کہ ہر رکعت میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جاسکے۔
 بن حجر کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عمل حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل کی نظیر ہے، حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کو دو حصوں میں رکے، اور رکعتوں میں پڑھا تھا۔ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ عمل بیان جوڑ کے ہے، ورنہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عام معمول یہی تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر رکعت میں ایک پھل سورت تلاوت فرماتے تھے۔

فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا

﴿۸۰۴﴾ وَعَنِ الْقَرِيفَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْظَلِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا هِيَ فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثَرِهِ مَا كَانَ يُرِيدُهَا۔ (رواه مالك)

حوالہ مؤطا امام مالک ۲۸، باب القراءة في الصلوة، کتاب

الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۔

ترجمہ حضرت قریفہ بن عمیر رضی اللہ عنہ نے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قرأت سن کر سورۃ یوسف کی، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے۔

تشریح حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورہ یوسف بہت کثرت سے تلاوت فرماتے تھے، کئی کثرت تھی کہ ایک تاجی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قراءت سن کر سورہ یوسف پڑھ کر لی۔
 حنفی۔ قبیلہ حنفیہ کی طرف نسبت ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال فقہاء۔ ایک سورت پر دومت کرنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں، فقہاء کا قول اس حدیث کے منافی معلوم ہوتا ہے۔

جواب فقہاء اگر قول در حد یہ شہاب میں کوئی مذمت نہیں ہے، کیونکہ فقہاء نے ایک ہی سورت پر جو دومت کو مکروہ قرار دیا ہے اس سے مراد تمام نمازوں میں ایک ہی سورت متعین کر کے پڑھنا ہے، اور اس کے مکروہ قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ایسی صورت میں باقی تمام قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے، جہاں تک حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل ہے تو وہ کثرت سے سورہ یوسف پڑھتے تھے، کثرت کا مطلب دومت نہیں ہے، نیز آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صرف فجر کی نماز میں سورہ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے، بقیہ نمازوں میں دوسری سورتیں پڑھتے تھے۔
 (مرقاۃ ۳۰۷)

نماز فجر میں سورہ ”ج“ پڑھنا

﴿۸۰۵﴾ وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ

الخطاب رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ
وَسُورَةِ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ جِبْنَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ
قَالَ اجْلُ - (رواه مالك)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب
الصلوة، حدیث نمبر: ۳۳۔

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز میں سورہ یوسف اور
سورہ حج کی تلاوت فرمائی، اور تلاوت بھی ٹھہر ٹھہر کی، حضرت عامر رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا
تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر طلوع ہوئے ہی کھڑے ہو جاتے ہو گئے؟ حضرت
عامر نے جواب دیا، ہاں۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے اول وقت میں نماز شروع فرماتے
تھے، اور فجر کی ایک رکعت میں سورہ یوسف کی تلاوت فرماتے تھے، جب کہ دوسری رکعت میں
سورہ حج کی تلاوت فرماتے تھے۔

قِرَاءَةً بَطِيئَةً: یعنی تجوید و تیل کا خیال رکھ کر پڑھا۔

قِيلَ لَهُ: ایک شخص نے حضرت عامر سے عرض کیا جیسا آپ بتا رہے ہیں اگر ویسا
ہی معاملہ ہے تب تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اول وقت میں یعنی غلَس ہی میں نماز شروع
کر دیتے ہوں گے۔

قَالَ اجْلُ: حضرت عامر نے کہا: حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کے اول وقت
یعنی غلَس میں نماز شروع فرمادیتے تھے، صاحب مرقاة لکھتے ہیں کہ "غلَس" میں فجر کی نماز
شروع کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور یہ جواز پر محمول ہے، استحباب پر محمول نہیں ہے،

اور حدیث باب میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جو عمل مذکور ہے، وہ دائمی عمل نہیں ہے۔
حنفیہ کے نزدیک فجر کا وقت مستحب اسفار میں ہے، غلّس میں نماز پڑھنا درست ہے،
لیکن اولیٰ نہیں ہے۔

نماز میں ہر چھوٹی بڑی سورت پڑھنا درست ہے

﴿۸۰۶﴾ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا
مِنَ الْمُفْصَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَمَّا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ
(رواه مالك)

تنبیہ: لم اجد هذه الرواية في الموطأ ولكن وجدت في سنن أبي داود.

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱۱۸ / ۱، باب من رأى التخفيف فيها،

کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۸۱۴۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے
روایت کرتے ہیں کہ طوال مفصل میں سے نہ کوئی بڑی سورت ایسی ہے اور نہ کوئی چھوٹی سورت
ایسی ہے جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لوگوں کو فرض نماز پڑھاتے ہوئے
سنی نہ ہو۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مختلف اوقات میں طوال مفصل یعنی
سورۃ حجرات سے لے کر سورۃ بروج تک تمام سورتیں فرض نمازوں میں پڑھ کر لوگوں کو
سنادیں، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ تمام سورتوں کا پڑھنا درست ہے۔

تم

الجزء السادس بحمد الله تعالى
 واحسانه وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه
 ويليه الجزء السابع اوله باب الركوع ان شاء
 الله تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب
 علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
 سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه
 وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله